

اور سوک دواہ احمد والترمذی والبیہقی اور یہ حدیث عائشہ کے صلواتہ بسواک
افضل من سبعین صلواتہ بغیر سوک دواہ ابی یعلیٰ والحاکم وغیرہ جامعین
ابن القیم نے کہا ہے کہ یہ حدیث نہ صحیح میں ہے نہ کتب سنن میں بیہقی نے کہا اسکی سند قوی
نہیں ہے اس کے سبب طریق نفعیت میں الجملہ نماز ساتہ سوک کے ٹہر نہا سنت موکہ ہے
ابن حنظلہ کہتے ہیں حضرت نے ہکو مکروہ کہ ہر نماز کے لئے ہم وضو کرین طاہر ہون یا غیر طاہر ہر
جب ہر ہر بات گران گزی تو ہکو حکم دیا کہ ہم ہر نماز کے لئے مسواک کیا کرین دواہ احمد
وغیرہ ابن عباس نے کہا ہے حضرت ہر دو رکعت نماز ٹہر کر مسواک کرتے تھے یعنی نماز
میں دواہ النساء بطولہ زید بن خالد جہنی نماز مسجدین آکر ٹہر کر کرتے اونکے کان پر مسواک
بجائے قلم کے گوش کتاب پر رکھی ہوتی جب نماز کو کوٹھڑے ہوتے مسواک کرتے دواہ
الترمذی بطولہ وصحیحہ النس نے کہا ہے تم مسواک کو لازم کہو دواہ مسواک بہت اچھی چیز ہے
حضرت رضی زیدی دندان کو دور کرتی ہے بلغم کو نکالتی ہے آنکھ کی جوت کو جلا دیتی ہے مسوڑوں کو
مقبوط کرتی ہے بد بوی دہن کو لیجاتی ہے معدہ کی اصلاح کرتی ہے درجاء جنت کو بڑھاتی ہے جو
فرشتے حمد کرتے ہیں اللہ راضی ہوتا ہے شیطان خفا ہو جاتا ہے دواہ عبدالجبار الخولانی
فی تادیخہ حدیث ابوسیدہ خدری میں فرمایا ہے غسل جمعہ کا ہر محکم پر واجب ہے اور سوک اور لگا
خوشبو کا جو میرہ دواہ مسلسل بعض اہل علم نے کہا ہے انواہ کو طریق تکلام و بکھو فلفظ
مختارہ سوک میں ہے کہ درخت ارکک ہوا اگر چہ مسدو اشنان و خرقة نوخن وغیرہ اشیاء مختلف
بھی جائز ہے علمائے کما ہے فضائل سوک میں سے ایک یہ فیصلہ ہے کہ وہ مرتے وقت یاد
شہادت کی دلا دیتی ہے اور وح کے نکلنے کو آسان کر دیتی ہے +

مسئلہ تشریح الحبیہ کا بعض مفسرین نے کریمہ یا بنی آدم خذوا زینتکم عند

لے عن ابن عباس فی
دن اسلکین بسواک
احوال مولیٰ علی سبعین
دکعتہ بغیر سوک
دواہ ابی نعیم فی کتاب
مسواک باسناد جید
وعن جابر یافہ
دکعات السواک
افضل من سبعین
دکعتہ بغیر سوک
دواہ ابی نعیم یافہ
باسناد حسن اور غریب

منہ عن
ابن القیم فی
دندان صحیح

لکھنؤ دارالہدیٰ

مراد اس سے ترک مبالغہ ہے ترقی میں برہ نفس و ہونہی و طبع کے اور اس میں اشارہ ہے طرفت
 کو تخلیف باطن کی اولیٰ اس سے حدیث الہیہ الذی من الکلیان سے درمیان این دونوں میں
 کے جمع ہو سکتی ہے مراد مناف سے ثنائت ہیئت و ترک ترقی و اختیار تواضع ہے باوجود قدرت
 کے بلکہ انکار نعمت کے عید اللہ بن مریدہ کہتے ہیں صحابہ میں ایک مرد تھا اس کو فضا الارباب
 عید کہتے تھے ایک شخص نے اس سے کہا کہ میں تم کو سیلا کچیلاد کیا ہے اہون کہا حضرت کثرت
 اسفاد سے منع کرتے تھے رواہ العساقی مراد اسفاد بکسر حمزہ سے نعم یا تر جس سے اس شخص سے
 کہ کثرت اسفاد سے منی فرماتے تھے یہ نکل کر درجہ و وسط معتدل نہ سوم نہیں ہے اس سے وریع
 اعانت کے جمیت حاصل ہوتی ہے وادع اعظم عطا بن یسار کہتے ہیں حضرت نے ایک شخص کو
 پریشان سر پر آگدہ ریش دیکھا اشارہ اصباح کا کیا رواہ الموطا و هو مرسل صحیح السند
 اس کا ایک شاہ حدیث جابر بن نزدیک ابوداؤد و نسائی کے ہند حسن اور شامل میں بھی موجود
 ہے کہ انس نے کہا حضرت اپنے سر میں اکتیل ڈالتے اور اڑھیں میں کنگھی کرتے تھے ابن الجوزی
 نے کتاب الوفا میں انس سے روایت کیا ہے کہ حضرت رات کو جب بستر پر جاتے تو آپ کے لئے سواک
 و طور و سادہ رکھ دیا جاتا تا جب انداکہ کورات میں بیدار کرتا تو سواک کرتے اور وضو و کنگھی
 کرتے خطیب بغدادی نے کفایہ میں عائشہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت پانچ چیزوں کو سفسر
 حضرت میں ترک کر کے آئینہ سر نہ دان کنگھی نہ رسی سوزن طبرانی کا لفظ عائشہ سے یہ ہے کہ حضرت
 سواک و مشط کو جہان کر کے اور جب اڑھیں میں کنگھی کرتے تو آئینہ دیکھتے ابن منفل کا لفظ یہ ہے
 عن الرجل الاغباک اذا الشمائل مراد وقتا بعد وقت ہے بعض نے کہا غبہ ہے کہ
 ایک دن کرے ایک دن چوڑے حسن سے منقول ہے کہ ہر ہفتہ میں کنگھی کرے شاید مراد شام
 سوسے سر ہ شامل میں آیا ہے کہ ایک صحابی دوسرے دن کنگھی کیا کرتے تھے حدیث ابی بن کعب

یہی ہر وقت نماز
 عن فیضہ

رخصا آیا ہے کہ جو شخص ہر دن داڑھی میں کنگھی کرتا ہے وہ انواع بلا سے عافیت میں رہتا ہے اور
 اسکی عمر بڑھتی ہے رواہ عبد الرحمن الصفوی فی کتاب المجالس کما ذکرہ السیوطی
 ایک روایت میں آیا ہے کہ جو شخص بھیرتا ہے کنگھی اپنے ابرو پر وہ بار سے عافیت میں رہتا ہے
 علی نے رخصا کہا ہے تم کنگھی کیا کرو کہ یہ فقر کو دور کرتی ہے جو کوئی صبح کو داڑھی میں کنگھی کرتا
 وہ شام تک امن میں رہتا ہے کیونکہ ریش زینت رجال و جمال وجہ ہے ایک حدیث غریب
 میں آیا ہے کہ حضرت ہر دن دوبار داڑھی میں کنگھی کرتے تھے کذا فی الاحیاء شامل ترمذی
 میں کہا ہے کہ حضرت کی داڑھی گنسی تھی علی کہتے ہیں ایک بار کچھ لوگ حضرت کے دروازے پر پہنچے
 آپ باہر آئے بیٹھے دیکھا کہ کنوین میں جہانک کر سرو ریش کو برابر کیا بیٹھے کہا اسی رسول خدا کیا
 ہم بھی اسطرح کریں فرمایا ہاں اور دوست رکھتا ہے اپنے بندہ سے اس بات کو کہ تجھ مل کرے
 واسطے اپنے بھائیوں کے جبکہ گھر سے باہر طرف اونکے نکلے رواہ ابو نعیم فی دلائل النبوة
 دو غریب و آخر جہ ابن عدی ایضاً عن عائشہ رضی اللہ عنہا تحقیق اس مقام
 کی یہ ہے کہ حجۃ الاسلام نے کہا ہے جاہل یہ گمان کرتا ہے کہ یہ فعل حضرت کا براہ حب ترین تھا
 اور اس فعل کو اوروں کے اخلاق پر قیاس کرتا ہے بھلا کمان ملائکہ اور کمان لوہا ہر بہات حضرت
 تو اسور تھے ساتھ دعوت خلق الی اللہ کے آپ کا یہ وظیفہ تھا کہ اپنے امر کی تنظیم لوگوں کے دلوں
 میں ثابت کریں اور اس امر میں ساعی ہوں تاکہ اونکے نفوس حضرت کو حقیر نہ جانیں اور اپنی
 صورت کو اونکی آنکھوں میں اچھا بنائیں تاکہ وہ حضرت کو صغیر نہ سمجھیں اور منافق تنفر نگریں سورۃ
 قصہ ہر عالم داعی خلق الی الحق پر واجب ہے یعنی رعایت جلال ظاہر کی کرنا جس سے لوگ تنفر نہ ہوں
 ایسے امور میں اعتقاد و یقین و تحسین بلویت پر ہوتا ہے اعمال فی نفسہا اکتساب اوصاف مقصودہ کا
 کرتے ہیں پس اس قصہ سے ترین کرنا محبوب و مرغوب ہے اور باقی رکھنا پرانگی کا سروریش میں

واسطے اظہار تہذیب و قلت مبالغت بالنفس کے مخدور ہے اور جو پڑ رکھنا اس شدت کا بسبب متقبل
 اور مردم کے شکور ہے وہاں دھائی سے کہا تھا تم داڑھی میں گنگلی نہیں کیا کرتے کہا انی ادا اللہ اع
 یہ احوال درمیان بندہ اور رب کے امور بالمن میں رب بندہ کا بغیر اور نافرمانہ خیر ہے اور اسکے سامنے
 تیس راج نہیں ہوتی اور بہت سے جاہل یہ کام واسطے التفات خلق کے کرتے ہیں اور اپنی جان پر
 اور غیر تیس دتہ لیس کرتے ہیں اور زعم ہے کہ قصد اور کافر ہے تو نے ایک جماعت علماء
 کو دیکھا جو گا کہ عمدہ عمدہ لباس فاخرہ پہنتے ہیں اس اعتقاد سے کہ قصد اور کفار عام متہدہ
 ومخالفین وقرب الی رب العالمین ہے یہ کو کشف اس امر کا اوسن ہو گا جس دن کہ سر رکھا اسٹی
 لیا جائیگا اور مرد سے قبول سے اذہم کٹرے ہو گئے اور دل کی یاقین کھل ٹپریگی اور سدن کو سٹے
 کھرے کا تیز بخوبی ہو جائیگا معوذ باللہ من خزی الیوم الا کبرا لما اصل تسیرح لمحی
 واسطے لوگوں کے نزد م ہے جس طرح کہ ترک اور کسا واسطے اظہار تہذیب کے شوم ہے جس چیز کی
 رعایت تسیرح میں لمحی و اس کے زیا ہے وہ تیا من ہے کیونکہ شامل میں آیا ہے کہ حضرت طلحہ
 وتخل وتر قبل میں تیا من کو دوست رکھتے تھے یعنی جانب راست سے شروع کرتے ایک اور
 مستحب اس باب میں یہ ہے کہ بال اور ناخن و نحوہا کو اجزا بدن سے جمع کر کے دفن کر دے
 اور کسی شے کو قطع کر کے گو حالت طہارت پر **ف** طول لمحی میں اختلاف ہے بعض نے
 کہا ایک مشت سے زیادہ کا لینا لباس ہے بلکہ مندوب ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ اور ایک
 جماعت تابعین نے اسی طرح کیا ہے اور شعیب و ابن سیرین نے اسکو مستحسن ٹھہرایا ہے متنازعہ
 بھی یہی ہے یہ قول صاحب نہایہ کا قطع کرنا زائد کا بغیر سے واجب ہے قول غریب ہے اور
 حسن و قمار اور ایک جماعت نے کہا کہ جو پڑ دینا لمحی کا بطور عقوبت کے محبوب تر ہے اسلئے کہ حضرت
 نے فرمایا ہے قصوا التواہب واعفوا اللہ و اذہم احد عن انی ہریرۃ نزالہ

دلیل پر

عن عبد بن شعیب
عن ابیہ عن جابر
عن ابیہ عن جابر
عن ابیہ عن جابر
عن ابیہ عن جابر
عن ابیہ عن جابر
عن ابیہ عن جابر
عن ابیہ عن جابر
عن ابیہ عن جابر
عن ابیہ عن جابر

کہتے ہیں یہ بات انسان سے چھ جگہ منتہی طرف تقصیر سے تدویر لکھنے کی سبب جو انب سے نہ ہو کیونکہ طویل
مسطح سے شکل بگڑ جاتی ہے اور زبان اہل غیبت کی دراز نہ ہوتی ہے اس نیت پر طویل سے احترا
کرنا لباس پہنے پختی لئے کہا ہے مجھے مو عاقل طویل سے تعجب آتا ہے کہ وہ کیوں نہیں اپنی
ریش سے اخذ کرتا اور اس کو درمیان لکھتے طویل و قصیر کے نہیں ٹھہرتا حالانکہ تو مسطح ہر شے میں
بہتر ہوتا ہے ورنہ انکا کہا ہے کہ جس کی داڑھی لمبی ہوتی ہے اس کی عقل ناقص ہوتی ہے سند
امام ابو صفیہ میں یہ شہ سے آیا ہے کہ ایک شخص نے کہا ابو قحافہ پاس حضرت کے آئے اونکی داڑھی
پر گندہ تھی فرمایا کاش تم اس میں سے کچھ لیتے اور ہاتھ سے طرف نواحی لکھتے اشارہ کیا نہ پڑی
میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت اپنی ریش مبارک سے عرضا و طولا لکھ کر لے

لی حبیب ولدہ لکھتے	طولا لکھتے بلا فائدہ
کا تھا بعض لیا لی الشتا	طویل سے مظلمتہ بار دہ

لکھتے بعض لکھتے کہا ہے میں نے ایک شے یاد کی جو پہلے مجھے کسی نے یاد نہیں کی تھی
اور میں ایک شے بھول گیا جس کو بعد میرے کوئی شخص نہ بھولا پہلی بات یہ تھی کہ میں نے قرآن حفظ
کیا تین دن میں دوسری بات یہ تھی کہ میں نے اپنی داڑھی قصہ کرنا چاہا تو جانب حلق سے قطع
کی تین گستاخوں و طواط سے غرزا لکھا نص میں لکھا ہے کہ تجربہ کا حکم ہے کہ جب کا قد لکھا ہوا اور
کاسہ سر چھوٹا اور اس کی داڑھی نیچے کو لگتی ہوئی ہو تو اس کے دیکھنے والے کو لایق ہے کہ وہ اس کی
عقل پر سلام کرے

صاحبنا لکھا طویل و لکھتے	کا تھا فخریہ و الکمال
ملحقہ للصوم مضروبہ	ووجہ من فوقھا کالخیال

ابن الرومی کہتے ہیں

ان قتل الحیة علیک وتقرص	فالحال مخلوقہ للحمدری
علق الله فی عدل ان یحلا	لہ و لکنہا بغیر شعیر
اور ای مثلہ الذی لاخری	فی لمحی المراس سنہ تقصیر

تو بیت میں مذکور ہے کہ بیچ ریت کا داغ سے ہے جبکی ریش افراط سے دراز ہوتی ہے تو اسکا داغ قلیل ہوتا ہے اور جبکا داغ قلیں ہوتا ہے اور اسکی عقل قلیل ہوتی ہے اور جبکی عقل قلیل ہوتی ہے وہا حق ہوتا ہے آسمان کے کہتا ہے جب دائرہ ہی نہیں ہوتی ہے تو عقل کو سچ ہو جاتی ہے **حکایت** مسلم بن عبد الملک نے ایک دن اپنے ہمنشینوں سے کہا آدمی کا حق چار چیزوں میں پہچانا جاتا ہے طول لمحہ و بہت کینت و افراط شہوت و نقص خاتم اتے میں ایک شخص داغ ریش آیا کہا لو ایک ملاست تو آئی اب تین باقی نشانیوں کو دیکھو اور اس سے کماتیری کینت کیا کہا اور الیا تو کہ نقص خاتم نہ کر کیا ہے کہا و تفقد الطیر فقال مالی کا آدمی الحداد ام کان من الغامضین کہا تجھے کونسا کہا پسند ہے کہا میں نہیں مسلیہ نے کہا

ما بعد کنیتہ و طول محیت	و نقص خاتمہ شاک لمعتر
-------------------------	-----------------------

اتھی کلام الوطاط **حرف** سیاہ خضاب و منہی عمدہ ہے حدیث میں آیا ہے خیل شاکر من تشبہ لکھو لکھو و شاکر لکھو لکھو من تشبہ بشبا باکھو دوا الطلانی من حدیث و اثلہ باسناد ضعیف وراثہ سے ساتھ شیخ کے تشبہ و قارئین ہے یہ سفیدی موسیٰ سروریش میں ابن سعد کے طبقات میں عمر بن عاص سے منی خضاب سیاہ کی رفا باسناد منقطع روایت کی ہے اور حدیث جابر میں فرمایا ہے غلہ و اھذا لشیء و اھتدوا السواد دواہ مسلمہ بات ابو قحزافہ کو دیکھ کر کہتی تھی کیونکہ اونکے بال بالکل سفید تھے اور فرمایا ہے سیاہ خضاب اہل ناز کا خضاب ہے دوسری روایت میں خضاب کفار کا ہے دواہ الطلانی

مسند الخضاب

والحاکمین حدیث ابن عمر حدیث ابن عباس میں رفقاً آیا ہے کیوں فی آخر الزمان قوم
 یخضبون بالسواد کما وصل الحمام لایر یحون رواہ البیہقی و رواہ ابوداؤد
 باسناد جید یعنی اخیر زمانہ میں ایسے لوگ ہونگے جو سیاہ خضاب کرینگے جیسے سیدہ کبوتر کا و
 جنت کی ہوا نہا پینگے یہ حدیث نزدیک میرے ایک سچے بابرہ و رسالت سے اسلئے کہ حبیب انرا
 تھا ویسا ہی ہوا اس زمانہ میں سیاہ خضاب کرنا لے ریش و سر میں کثرت سے ہیں کہتے ہیں
 سے پہلے جسے سیاہ خضاب کیا فرعون تھا **حکایت** احمد عمر رضی اللہ عنہ میں ایک شخص نے
 بیاہ کیا تھا سیاہ خضاب کر کے جب وہ خضاب جاتا رہا اور بڑا پانا ظاہر ہوا اہل زن نے فریہ
 عمر سے کیا عمر رضی اللہ عنہ نے نکاح کو رد کیا اور اسکو پٹیا اور کھاتوں نے قوم کو جوانی کا دھوکا
 دیا اور اپنے بڑا پے کو اسے چھپایا ہاں سرخ و زرد خضاب کرنا جائز ہے تاکہ غر و وہ جہاد
 میں کفار پر پیری کو ملتیں کرے اور اگر اس نیت سے نہیں ہے بلکہ بارادہ تشبہ بایل دین سے
 تو مذموم ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ صغیرت خضاب سلم ہے اور حرجت خضاب و من سرواہ
 الطیبانی والحا کہ اس میں ایک تنبیہ نبیہ ہے اس بات پر کہ حرجت افضل ہے صغیرت صحابہ
 خضاب مہندی کا لگاتے واسطے سرخی کے اور خلوق و کتم کا واسطے زردی کے اسکا بیان
 شرح شائل میں ہو چکا ہے اور یہ مسئلہ ہدایۃ السائل میں بھی مذکور ہے بعض اہل علم نے
 سیاہ خضاب بھی واسطے جہاد کے کیا ہے سو یہ وقت صحت نیت کے لایاس بہ ہے جبکہ
 طوین میں کوئی شہوت خفیہ نہ باقی رہا سفید کرنا بالون کا کبریت ہے واسطے اظہار علوس کے
 تاکہ توفیر و تصدیق روایت عن الشیوخ کی اور ترفع اسکا شباب ہے اور اظہار کثرت علم کا بہ نسبت
 اقران کے حاصل ہو سو صد افسوس ہے اس حق پر کیونکہ کبر سن سے بجز جہل و خرافت کے
 اور کیا زیادہ ہوتا ہے لکیلا یعلم بعد علم شیئا وقال تعالیٰ ثم دناہ اسفل سافلین

لہ ولفظ النساء
 کیوں قوم اہل قولہ
 لہ یجدونہ راختر
 البیہقی ۱۱۳

صر کہ مرد تو قتل ہوتا ہے عقل ایک خیزہ ہے چمن پر ہی کو تاثیر نہیں ہے اور چہ کا غرزدہ حق سے
 او کی مرمت جتنی زیادہ دراز ہوگی وہاں زیادہ حماقت کو تو کہہ کر یہی حال کہ اچھے شیخی جوان کو
 کو بسبب علم کے قدم کرتے تھے کیونکہ بزرگی بقول ست نہ بسال عمر رضی اللہ عنہ تہیہ ابن عباس
 کو کہ ہر صحابہ پر قدم کرنے کا حال کہ وہ کہہ رہے تھے سو ابن عباس سے سوال کیا کرتے نہ اون کو کون
 اللہ تعالیٰ نے تہیہ میں یہی علیہ السلام کے فرمایا ہے وائیا ہا الیہ کہ صبیحا حکایت یحییٰ بن
 النعم جب قاضی ہوئے تو ۲۲ برس کے تھے ایک شخص نے اون کی مجلس میں بارادہ تجلیل لوجہ صغر
 سن کہا کہ میں القاضی ایلادہ اللہ یحییٰ نے جواب دیا مثل من عتاب بن اسید
 حی وکلاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکاتہ وقضاہا یوم الفتحہ ودر جواب ہو کہ
 رہ گیا کیونکہ جب کتاب کو والی امر کہ کیا تھا وردہ میں ہر س کے تھے امام مالک سے مروی ہے
 کہ میں بعض کتب میں پڑھا ہے لا تغرک اللہ فی فان التیس لہ لحدیۃ یعنی کہ میں یہ دیکھتا ہوں
 شکوہ جو کہ میں بنیوں کہی کے بھی دیکھی ہوتی ہے ابن العلاء کہتے ہیں جب تو کسی شخص کو را
 قاست علیض لیش دیکھے تو اس کو احمق مان لے اگرچہ امتیہ بن عبد شمس ہو حکایت
 ابو جہستانی کہتے ہیں میں نے ایک مذہب ہستی رس کا دیکھا کہ وہ چچے ایک لڑکے کے جانا ہے
 وہ اس سے کچھ علم سیکھتا تھا امام شافعی اٹھارہ سال کی عمر میں متاثر ہوا ہوا گئے تھے اکثر
 اطفال ائمہ اہل بیت علیہم السلام طوف ذکارت میں فائق رجال میر تہیہ جہن جہن سے فرمایا ہر مسقی لہ
 العلم قبلک فہو اما ملک وان کان اصغر منا ملک ابن العلاء سے کہا تھا بھلا کیا شیخ
 کا صغیر سے تعلم کرنا چاہتا ہے کہا ان کان الجمیل یقہم بہ فالتعارف یحسن بہ و ف منہ
 اہل چنے سے حضرت نے منع فرمایا ہے اور کہا ہے کہ یہ نور ہے مومن کا رواہ ابو داؤد والترمذی
 وحسنہ النساء وان ما جۃ من رواۃ عماد بن شعیب عن ابیہ عن جلد

جہن جہن
 موی لکیر

اور حدیث میں آیا ہے من شاب شنبۃ فی الاسلام کانت لہ فی الدنیا والآخرۃ القیامۃ
 رواہ الترمذی والنسائی عن کعب بن مرۃ یعنی مسلمان کا بڑا یا قیامت کے دن اس کے لئے
 نور و فروغ ہوگا اسم سلمہ کا لفظ یہ ہے مالم یغیر ہا رواہ الحاکمی الکنی یعنی یہ سفیدی
 جب تک نور ہوگی کہ اس کو اوکیٹھے اور سیاہ نہ کرے امام محمد نے موطنین طریق مالک سے
 بروایت یحییٰ بن سعید بن المسیب نقل کیا ہے کہ سب پہلے ابراہیم علیہ السلام نے شنبہ کیا یعنی
 بڑا یا کا اسی رب نے کیا ہے فرمایا و قار سے کہ مالک بن سنانی و قار اعلیٰ قادی کہتے ہیں جب شنبہ
 و قار و نور ٹھہرا تو ہمارے حضرت میں زیادہ شنبہ کس قسم سے نہوا اس کی حکمت یہی معلوم ہوتی ہے کہ
 حضرت کو عورتوں سے زیادہ محبت تھی اور عورتیں بالطبع پیری کو کر وہ رکھتی ہیں اللہ نے نہ چاہا
 کہ عورتیں او کو ناپسند کریں انتہی میں کہتا ہوں یہ وجہ حکمت کی کہ ایسی بھی معلوم نہیں ہوتی کیونکہ
 اگرچہ شنبہ کامل حضرت کو نہوا تھا لکن تب بھی سروریش مبارک میں بیس بال یا زیادہ سفید ہو گئے
 تھے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ حضرت کی عمر اتنی نہ ہوئی کہ سارے بال سفید ہو جاتے اب بھی سناٹہ ۶۵
 برس کے لوگ ایسے ہوتے ہیں جنکے اکثر بال سیاہ رہتے ہیں فقط چند بال سفید نظر آتے ہیں
 اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر قریب عمر طبعی کے پہنچی تھی اگر انکے سب بال اکثر بال سفید ہو گئے
 ہوں تو کچھ دور نہیں ہے علاوہ اسکے روایت مذکور سے بالکل سفید ریش ہونا ابراہیم کا
 بھی ثابت نہیں ہوتا ہے ممکن ہے کہ انہوں نے چند بال سفید دیکھے مگر اللہ تعالیٰ سے یہ سوال
 کیا ہوا مسئلے کے ایک نئی بات او کو نظر آئی تھی یہ کیا ضرور ہے کہ بد شنبہ کامل کے یہ سوال واقع
 ہوا ہو واللہ اعلم و اما تناسب سفید بالوں کا یا بعض کا حکم عبت و ہوس کر وہ ہے اور صورت
 کو بصورت کر دیا ہے اور تنقین کا بدعت ہے اور اس سے ہر دو جانب غنققہ میں غنققہ وہ
 بال ہیں جو درمیان لب زیرین و ذقن کے ہوتے ہیں جس کو ریش بچہ بھی بولتے ہیں

حکایت

ایک شخص نے نزدیک عمر بن عبدالعزیز کے گواہی دی وہ متفق نہیں کیں مگر ساتھ عمر نے
 اسکی گواہی رد کر دی اسی طرح عمر بن خطاب و ابن ابی لیلیٰ قاضی حرمینہ نے شہادت نا آتھ لحدیہ کو
 رد کر دیا تھا اس ادا کا طرنا بالون کا اول شباب میں اسونڈا اور نکا واسے شاہست کا اردو
 بے ریشون کے سو ہونہ اسکا کہ باریک ہے کیونکہ ریش آرایش رجال و زین جمال ہے اللہ تعالیٰ
 کے بعض فرشتے ہیں وہ یہ قسم کھاتے ہیں واللہ ذی ذین ہی آدم بالیہ لحدیہ تمام خلق ہے
 اس سے تمیز مرد کا عورت سے ہوتا ہے بعض نے کہا ہے ویدیل فی الخلق مایستاء سے
 مراد یہی ریش ہے اصحاب احنف کہتے تھے ہم چاہتے ہیں کہ احنف کے لئے ایک ریش معل
 لین اگرچہ بیس ہزار میں سے قاضی شریع نے کہا میں چاہتا ہوں کہ میری دائرہ ہی ہو عرض میں
 ہزار کے کہتے ہیں کہ اہل جنت امر ہو گئے یعنی بے ریش مگر ہارون برادر موسیٰ علیہ السلام
 یہ اونکے لئے ایک تخصیص شرف ہے اور او کی دائرہ ہی ناف تک تھی شاید حکمت اس میں یہ ہو کہ
 اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ وہ دائرہ ہی او کی دنیا میں پکڑی گئی تھی اسلئے اللہ تعالیٰ نے
 آخرت میں اسکو باقی رکھا ہوں اہل جنت کا جبر و قہر ہونا ادا و بیہیمین آیا ہے
 اور سورجین نے لکھا ہے کہ آدم ابو البشر بے ریش تھے لکن بعد اوندکے اور انبیاء اور رسول صاحب
 لحدیہ ہوئے ہیں اس میں شک نہیں کہ دنیا میں ریش کا ہونا مزید و زین ہے و نقش لحدیہ
 مثل تعبیر کے کطاقہ بالاسی طاقہ ہوا و یہ کام واسطے زمین کے عورتوں کے لئے اور واسطے
 تصنع و بیا کے کیا جاتا ہے سو کہنے اس کے حق میں کہا ہے یکنون فی آخر الزمان اقوام
 یقننون لہام کذب الحمائم و فاعالہم کالمناجیل اولئک لا خلاق لہم اس
 زمانہ میں جب طبع موسیٰ سر کے لئے انواع و اشکال مروج ہیں اسی طرح حال ریش کا بھی ہو گیا

کہ بہت سی ہوتی ہیں اسکے لئے ایجاد ہو گئی ہیں جس سے دل اہل ایمان کا ریشہ ہوتا ہے حالانکہ اصل ہوتی بہترین فقط دو حالتیں ہیں ایک حلقہ کل دوم البقا کل اس کے سوا جو صورت ہے وہ منہی عنہ ہے اور ریشہ میں فقط ایک حالت ہے کہ اس کو حالت اصلی پر چڑھ دے بدون اس کے زیادہ کے یا کم کے پر اقتدار کرے اور طول و عرض فنسول کو عرض و طول سے اخذ کر لے باقی بیتی تشکیلیں اہل فسق و فجور نے نکالی ہیں وہ سب حرام اور گناہ کبیرہ ہیں **ف** نظر کرنا طرف سفیدی و سیاہی ریشہ کی بچہ پشم عجیب و غریب مسموم ہے بلکہ سارے اجزاء بدن کا بھی یہی حکم ہے بلکہ جمیع اطلاق و انفال و اقوال و احوال کا بھی یہی حال ہے یہ صفت حتمی کی جملہ زمین زیادہ ہو کر تھی ہے خصوصاً عورتوں میں کہ وہ رات دن مطالعہ اپنے حسن و جمال کی کتاب کا آئینہ کمال میں کیا کرتی ہیں یہ دلیل ہے اس کے نقص عقل و دین پر **۵**

تو ہم رائیہ حیران حسن خوشبختی	نماذ الیست کہ ہر کس بخود گرفتار
-------------------------------	---------------------------------

اس میں اختلاف ہے کہ مویچون کا کتنا افضل ہے یا سندا موطا میں آیا ہے یقیناً من الشاذ حتی یبدل و طرف الشفۃ یعنی شارب کو تا ناپست کرے کہ کنارہ لب نظر لے مالک کا لفظ یہ ہے و یحقی الشارب و یحقی اللہی سومرا و احفاد شارب سے خلق نہیں ہے بلکہ جو کوئی اپنی مویچین سند لے اس کو تا ریب کرنا چاہئے شارب نے کہا خلق شارب بدعت ہے اور جو کوئی ایسا کام کرے میرے نزدیک اس کو پیٹنا مارنا چاہئے تو وہی نے کہا ہے اتنی کترا لے کہ لوک ہونٹ کی گلیجا لے جڑ سے نہ سند لے طحاوی نے کہا امام شافعی سے اس بات میں کوئی شئی منصوص نہیں علی مرنی و ربیع احفاد شارب کرتے تھے رہے امام ابو حنیفہ اور ان کے صاحبین سونہرہب اول کا شارب میں ہے کہ احفاد افضل ہے تقصیر سے اشرم نے کہا امام احمد اپنی مویچین خوب ہی پسند کرتے تھے **۶** ہر دو طرف بروکے قص کر لے میں

اخلاق سے انکو سیالین کہتے ہیں اکثر لوگ سبقت رکھتے ہیں احوال العلوم میں کہنا ہے کہ ترک
 نفس لایا اس سے پیشتر میں خطاب وغیرہ کے اسطرح کیا تھا کیونکہ اسنے کچھ دین مستور نہیں
 ہوتا ہے اور انہیں طعام الجہر رہتا ہے بلکہ طعام و لائق جاتا بھی نہیں ہے انتہی ابوداؤد
 نے جابر سے روایت کیا ہے کہ ہم اعجاز سبال کریتے تھے گرچہ یا عمر دین اور یوسف نے انکا
 باقی رکھنا مکروہ کہا ہے اسلئے کہ اسین تشبہ ہوتا ہے ساتھ اعامہ بلکہ جوس و اہل کتاب کے
 ملی قارمی کہتے ہیں یہ اولی بالصواب ہے کیونکہ صحیح ابن حبان میں ابن عمر سے مروی ہے کہ
 حضرت زکریا جوس کا کیا پھر فرمایا کہ انہم یقرون سبالہم ویحلقون لھا و یفحھا لھا
 فكان یحزن سبالہ کما یحزن الشاة والبعیر یعنی ہاں لوگ سبال کو واڈاڑ لکھ کر حلق
 کرتے ہیں تم اوکے خلاق کرو سو اب عمر اپنے سبال کو اسطرح قطع کرتے جیسے کوئی بڑیا شکر
 قطع کرتا ہے امام احمد کا لفظ ابوا مر سے ہے کہ ہم نے کہا اسی رسول خدا ان اہل الکتاب
 یقصون عتائینہم ویلوفون سبالہم فیا یقصوا سبالکم و و فوا عتائیکم
 خالفوا اہل الکتاب متائین جمیع ہے عشقون کی عشقون کہتے ہیں لمحیہ یعنی ریش کو قالہ
 فی شرح تقریب الا سانیل علی قاری کہتے ہیں اظہر ہے کہ مراد سبال سے شوارب یا
 والد اعلم **ف** ہاں سر شانا سو حضرت واصحاب کرام نے کہی مرنین منڈا یا اگر بعد فروع کے
 حج یا عمرہ سے ہاں علی مرتضیٰ سر شڈا تے تھے اسلئے کہ وہ کثیر الجماع تھے اوکو حاجت غسل کی رہتی
 تھی اور انہوں نے حضرت سے سنا کہ تخت کل شعریۃ جنابہ اوپر گرما کہ ومن شہ
 عادتہ داسی اور حضرت نے بھی اوکو حلق دیا ہاں ہر مقرر رکھا اس صورت میں حلق سنت ہوگا
 کہ علی مرتضیٰ منجلہ خفا را شدین کے ہیں اور حضرت نے فرمایا ہے علیکو بسنتی و سۃ
 الخلفاء الراشدین المحدثین سو دین میں انکی اقتدا کی جاتی ہے اور وہ جو ایک حدیث

میں خلقِ راس کو علامتِ خروج فرمایا ہے سو وہ کچھ منافق اسکی نہیں ہے اسلئے کہ خارجی کی
 فقط ایک ہی علامت نہیں ہے کہ تشبہ لازم آئے بلکہ علامت ہر اہر دیگر علامات کے ہے حکایت
 ابو یزید بسطامی نے اپنا چہرہ آئینہ میں دیکھا اور کہا ظہر الشیب و لحدید ہب العیب و صا
 ادوی صافی الغیب یعنی ع سیاہی زمرورفت و از روز رفت و اور غیب کا حال معلوم
 نہیں کہ انجام کیا ہو گا حدیث میں آیا ہے کہ جب چہرہ آئینہ میں دیکھے تو یوں کہے اللہم
 کما جسدت خلقی فحسب خلقی حکایت ابو یزید سے پوچھا تھا کہ تمہاری داڑھی
 بہتر ہے یا کٹنے کی دم کہا اگر میں اسلام پر مرا تو میری داڑھی افضل ہے ورنہ کٹنے کی دم اکمل ہے
 مسئلہ معنی یعنی نابینائی اللہ عز شانہ جل برہانہ نے بلا کو واسطے اہل اصطفا کے شرع
 ولا ٲیرایا ہے و لہذا حدیث میں آیا ہے کہ اشد الناس بلا میں انبیاء میں پہر جو افضل ہے بعد
 اونکے پہر جو افضل ہے یعنی اولیاء میں حدیث سعد بن ابی وقاص میں فرمایا ہے کہ مبتلا
 ہوتا ہے مومنین اپنے دین کے یعنی بقدر قوت یقین کے اگر اپنے دین میں صلب ہو جائے
 یعنی سخت و مضبوط تو اسکی بلا سخت ہوتی ہے اور اگر اسکے دین میں رقت ہوتی ہے یعنی
 تو وہ بقدر اپنے دین کے مبتلا ہوتا ہے بلا ہمیشہ بندگی رہتی ہے یہاں تک کہ اسکو چوڑی
 ہے کہ وہ زمین پر چلتا ہے اور اوپر کوئی خطیبہ یعنی گناہ نہیں ہوتا و اہ احمد و البخاری
 و الترمذی و ابن ماجہ بخاری نے اپنی تاریخ میں ابوجہل بنی سلم سے روایت کیا ہے
 کہ اشد مردم بلا میں دنیا کے اندر نبی یا صفی ہوتا ہے حاکم وغیرہ کا لفظ ابو سعید یہ ہے و لا حد
 کان اشد فرجا بالبلاء من احد کعب العطاء احمد وغیرہ نے ایک مرد بنی سلیم سے نقل کیا
 کیا ہے کہ اللہ امتحان کرتا ہے بندو کا اوس خیر میں جو اسکو دے ہے اگر وہ راضی رہا اللہ کی قسمت
 پر تو اسکے لئے برکت ہوتی ہے اور وسعت کیجاتی ہے اور اگر راضی نہ رہا تو نہ برکت ہوتی ہے

اور ہوتا اور جو اسکے لئے لکھ گیا ہے اور سپر کچھ زیادہ نہیں ہوتا حدیث قدسی میں فرمایا ہے
 من لم یرض بقضائی ولم یصد علی بلائی ولم یشکر علی نعمائی فلیلتہ من
 دجا سوائی امام الحدید نے حمار سے حمار لے کر ابراہیمؑ سے ابراہیمؑ نے اسود سے اسود لے کر
 سے مانٹ لے حضرت سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان کے لئے ایک درجہ علیا جنت میں
 لکھتا ہے اور اس کے لئے کوئی میا عمل نہیں ہوتا جو کہ اس کو اس درجہ تک پہنچا دے پھر وہ
 مبتلا رہتا ہے یہاں تک کہ اس درجہ تک پہنچ جاتا ہے یہ بھی آیا ہے کہ اگر اس کو مبتلا کرنا ہے
 مبتلا کرنا لکن سبب اس کی بزرگی کے اپنے نزدیک نہ بنی ہو یہ مبتلا کر بھی سترہ کے ساتھ ہوتی ہے
 اور کبھی خزار کے ساتھ کما قال تعالیٰ وبلوکہ بالشر الخیر فتبتہ ای امتحاناً
 فی محنت و محنت اور غالباً اسی خزار کے ساتھ ہوتی ہے کما قال تعالیٰ وبلوکہ بالشر الخیر من الخیر
 والجمع و نقص من الاموال و الانفس و الثمرات الی قوله و بشار النصابیر الاکتاف
 قال علی القاری میں کہتا ہوں کہ کبھی دونوں طرح بھی متا امتحان ہوتا ہے یعنی سر اور خزار
 دونوں سے پھر علی قاری نے کہا ہے کہ مبتلا نقص النفس کے ایک فقرہ صبر ہے یعنی اندام ہونا
 کیونکہ صبر و مینائی النفس اعتقاد و اشرف اجزاء ہے اسکے ساتھ مبتلا ہونا اشرف انواع بلا ہے جس طرح
 کہ بعض انبیاء و اصفیاء اسمین مبتلا ہوئے اور میں سے ایک یعقوب دوسرے شعیب علیہم السلام
 ہیں یا جیسے عبداللہ بن عباس و ابن عمر و ابن ام مکتوم اور ایک گروہ صحابہ کرام کا یا جیسے ایک
 جماعت علماء و خفام و مشائخ کرام کی جنکے ذکر میں طویل کلام ہو گا اسمین ایک تسلی تظہیر ہے
 واسطے اس شخص کے جس سے یہ مطلب قوت ہو گیا ہے اس مقام کی عظمت میں مدد شین
 آئی ہیں جیسے حدیث عائشہ ان اللہ اوحی الی ان من سلبت کو مینہ اثیبہ علیہما الجنت
 رواہ البیہقی اور حدیث النس میں فرمایا ہے قال اللہ تعالیٰ اذا التبتہ عبدی بحیثیتہ

یرید عینہ ثم صبر عوضہ منہما الجنة رواہ احمد والبخاری یہ حدیث ترمذی
 ہے ہر باض نے رفعا کہا ہے قال اللہ تعالیٰ اذا سلبت من عبدی کراہیۃ
 وهو بھما صبرین ای بخیل لہ ارض لہ بھما ثوابا دون الجنة اذا احسن
 علیھما رواہ الطبرانی وابو نعیم فی المحلیۃ انس کا لفظ رفعا یہ ہے قال
 اللہ تعالیٰ اذا وجعت الی عبدان من عبدی مصیبة فی بدنہ او فی ولدہ
 او فی مالہ فاستقبل بصدیر جمیل استجیت یوم القیامۃ ان انصب لہ
 صدرا نانا والنشر لہ دیوانا رواہ الحکیم الترمذی یہ حدیث عام ہے ہر مصیبت
 ولد الحد صبر کرنا مصیبت پر وہ نعمت عظمیٰ ہے جب کا عوز جنت علیا و فردوس علی ہے مگر
 تحقق صبر کا نہایت شکل چیز ہے اسجگہ مجدد دعویٰ زبان سے تصدیق عمل کی نہیں ہوتی
 جیتک کر شاہدین عدلین کتاب و سنت اور سکے منبر جمیل پر شہادت نہیں ۵

بہین اسیر نفس طوطیان گویا را

بحر و صوت میسر نہ گرد آرازی

ولما حدیث عبد اللہ بن جزمین فرمایا ہے لیس الا لعی من عی بصرہ الا لعی من جمہریت
 بصیرتہ رواہ البیہقی فی الشعب والحکیم الترمذی معلوم ہوا کہ اعتبار ظاہر
 صورت کا نہیں ہے بلکہ باطن بریرت کا ہے سو صبر دل سے ہوتا ہے نہ زبان سے و شہد
 لذلك قوله تعالیٰ فاغھا لعمی الا بصار و لکن تعمی القلوب الی فی الصدور
 ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کیا خوب فرمایا ہے ۵

و غیرہ بظلام الجھل مغرور
 فقی فوادى و قلبی منھما ف
 کل النعم سوی الفرض و س محقور

قلب المحب بنور اللہ معمور
 ان یا خدا اللہ من عینی نور
 کل المصائب دون النار عا

سیر کے ہوتا ہے اور علو درجہ کا بقدر شہادت کے ہوا کرتا ہے میں کہتا ہوں و انتون کا گر جانا بھی
ایک ابتلا ہے اسپر بھی بصورت حصول صبر کے اسید اجر کی لگی ہوئی ہے اس طرح بہر اہونا اگرچہ
مزیہ فقد بصر کا اعلیٰ ہے ابوا ماسہ کا لفظ رفایہ ہے يقول الله عز وجل من اذہبت ^{حبیب}
فصدرو احتسب لہوا بادن المجتہد دواہ احمد وابن ماجہ یعنی
کوڑھ کیا کا اجر یہی جنت ہے اس سے کم دوسرے لفظ لکایہ ہے ان الله عز وجل يقول
یا ابن آدم انی اخذت منك کرمیتک فصبرت واحتسبت عندی لصد
الاول لہوا بادن المجتہد دواہ الطبرانی وابن السنی وابن
عساکر ابن بارہین احادیث قدسیہ کا آنا دلیل ہے مزید اجر و ثواب پر کیونکہ بعد قرآن کے
حدیث قدسی افضل احادیث ہوتی ہے زید بن ارقم کی عبادت کے لئے ایک با حضرت گئے
فرمایا تجھے اس بیماری کا کچھ ڈرنہیں ہے لیکن تیرا حال اوسوقت کیا ہو گا جب تیرا بعد میرے
زندہ رہے گا اور اللہ ماہو جائے گا تمہا میں احتساب و صبر کرو گا فرمایا اذن تدخل الجنة
بخید حساب دواہ ابو یعلیٰ وابن عساکر اسجک پر علی قاری نے نو دس حدیثیں لکھیں
جنہیں صراحتہ وعدہ جنت کا علی پر آیا ہے حکایت عکرمہ کہتے ہیں عمر بن خطاب کا گزرا ایک
اجذم اعنی اصم انکم پر ہوا اپنے ساتھ دالون سے کہا تم کوئی نعمت خدا کی اسپر دیکھتے ہو کہ
نہیں کہتا نہیں دیکھتے ہو کہ یہ پیشاب کرتا ہے اور پھوٹتا نہیں اور نہ سمیٹتا ہے اسکا پیشاب
سہل طور پر نکل جاتا ہے سورہ اللہ کی نعمت ہے دواہ عبد بن حمید بالجملہ یہ بات مخفی
نہیں ہے کہ اللہ کی نعمتوں کا احصاء نہیں ہو سکتا پھر ان کے شکر ادا کر نیکا کیا ذکر ہے حدیث
میں آیا ہے حضرت جب بیت الخلا سے باہر آتے کہتے الحمد لله الذی اذہب
عنی ما یؤذینی و ابقی علی ما ینفعنی سولول و براز کا ہونا و بڑی نعمتیں ہیں اسکے

نہ شناس بہت کم میں اور شکر گزار اور مجھی کم عوام فقط اتنا بانتے پہناتے ہیں کہ جو وہ دو پہن
میں جبر لیا اولئک کا انعام بل ہم اخل حدیث میں آتا ہے کہ نبی آدم کے ہن میں تین
ساتھ مفصل یعنی جوڑ میں بعض ساکنات بعض متحرکات اگر متحرک ساکن ہو جائے یا ساکن
متحرک تو دنیا اور سترنگ ہو جائے **حکایت** ایک بادشاہ کا پیشاب بند ہو گیا تھا کسی کی تہنہ
سے باری نہوا جب دنیا اور سترنگ ہو گئی کہا جو بچہ کو اس بلا سے نجات دے میں اوسکو
نصف مملکت و سلطنت اپنی دیتا ہوں اطباء و علاج سے عاجز آئے ایک درویش صالح نے
اگر کچھ آیات پڑھ کر پیٹ پڑا تو پھر اوسی وقت پیشاب باری نہو گیا اور صحت و عافیت
نصیب ہوئی کہ یہ نصف مملکت کی حسبِ عدد حاضر ہے انہوں نے کہا ایک بار کے
میں بول میں آپ داد ملک اپنا دیتے ہیں اگر دوسری بار پھر اس طرح ہوا تو سارا ملک گیا
جس سلطنت کی حقیقت یہ ہو کہ پیشاب کے بدلے میں دیکھا اوس چیز کو لیکر کر دینا اور چٹ گئے

دل ناند جہان آفرین بند و بن

جہان اسی برادر ثناء بکس

حدیث سنجرہ میں فرمایا ہے من ابتلی فصد واعطی فشکر و ظلم فغض و ظلم فاستغفر
اولئک لصالحات من و ہم محتدون دواء الطبرانی والبیہقی بالجمہ نصیبت
جس قدر عظیم ہوتی ہے اتنا ہی اجر بھی عظیم ہوتا ہے حدیث ابوالیوب میں فرمایا ہے اذ احیا
فوما ابتلاہم دواء المحاملی فی امالیہ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اہل عافیت من
قیاس کے آئندہ کرینگے جبکہ اہل بلا کو ثواب بلا کا دیا جائیگا کہ کاسٹ اوکلی کمالین اور چلے دنیا
میں مقرآن سے کتری باتیں معلوم ہوا کہ عظیم جزا ہر اہل عظیم بلا کے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ جب
کسی قوم کو دوست رکھتا ہے تو انکو مبتلا کرتا ہے اگر وہ راضی رہے تو انکے لئے رضا ہو
اور اگر نیرا ہوئے تو انکے لئے نیرا ہی ہے اس مضمون کو انس سے ترمذی و ابن ماجہ نے

بھی روایت کیا ہے حدیث طبرانی میں آیا ہے ما من عبد ابتلی ببلیۃ فی الدنیا الا بذنب
والله اکرم واعظم عفواً من ان یسأل عن ذلك الذنب یعام القیامۃ میں کہتا ہے
جو صدقات و مخاوف مجھ پر اس مرتبہ پنج سال گزشتہ میں ابتدائی سترہ سہری سے اب تک آغاز
سترہ سہری سے گزرے مجھے خوب معلوم ہے کہ سبب ان تکامیر کے ذنوب تھے میں اللہ کے
سامنے اپنے سبب ذنوب سے تاملن سے تائب و مستغفر ہو کر راجی عفو و مغفرت ہوتا ہوں و ما
ذلك علیہ بعزیز حدیث ابن عباس میں آیا ہے لیس ہومن مستکمل الا یمان من
لہ یعد للبلایہ نعمۃ والرخاء مصیبة دواء الطبرانی بی شہ جس رخا میں یہ بندہ ماضی
بتلا ہے وہ ایک مصیبت ہے جسکی تفصیل سے مجھ کو حجاب آتا ہے اور جو بلا مجھ پر گزرنی وہ
ایک نعمت خدا کی تھی جسکے شکر سے میں عاجز ہوں کا احصی ثناء علیک انت کما
اثنت علی نفسك

چرخوں پر دول تہنگ مادی واکرد	خدا دراز کند عمر زخم کاری ما
<p>عالمہ محمد یقہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں جو شخص مبتلا ہو کسی مرض میں اندر اپنے بدن کے پہر او اس سے پوچھا کہ تو آپکو کیسا پاتا ہے اور اسنے اپنے رب پر اچھی ثنا کی تو اللہ تعالیٰ ملاز اعلیٰ میں او سپر ثنا کرتا ہے دواء الدلی حکایت عیسیٰ بن مریم علیہا السلام زینب سیاحت کرتے جنگل کے پتے ساگ کھاتے آب صافی پیتے خاک پر تکیہ لگاتے صبح کو ایک جنگل میں پہنچے ایک مرد اعمی متعذر مجذوم یعنی زاندہ ہے اپا بچ کوڑھی کو پایا کہ جذام نے او کو قطع کر دیا تھا او پر آسمان تھا اور نیچے وادی اور جانب راست برف اور جانب یسا ربڑ وہ کہتا تھا الحمد للہ رب العالمین عیسیٰ نے کہا تو اللہ کی حمد کس بات پر کرتا ہے او تیرا یہ حال ہے کہ اسی عیسیٰ اس بات پر کہ اسدم میں یہ نہیں کہتا ہوں کہ تو معبود ہے یا</p>	

ابن ابی نائل ثلاثہ دواہ الدملی بطولہ دواہ النجار عن جابر مصیبت
 کہ لوگوں کے منہ میں دھونے کی مصیبت زدہ کے منہ کو سفید کر دینے کی دواہ الطبری عن
 ابن عباس حدیث سعید بن فریاس سے مسلمان پر تجویز آئی ہے اس کو جب مصیبت پہنچتی ہے
 تو امتساب و صبر کرنا ہے اور جب خیر پہنچتی ہے تو حمد و شکر و ابجال کرنا ہے مسلمان کو ہر شے
 میں اجر ملتا ہے یہاں تک کہ اس لئے میں چہلوت دہن کے اوٹا تا ہے دواہ الطبرانی
 و الطبرانی ابو ہریرہ کا لفظ فرمایا ہے من برد اللہ بہ حیلہ ای صبر منہ یصلی
 ساتھ اللہ تعالیٰ ارادہ خیر کا کرتا ہے اس کو مصائب میں مبتلا کرتا ہے واسطے رفع درجات کے
 دواہ احمد و البخاری و عادیہ کا لفظ فرمایا ہے ما من شیء یصیب المؤمن
 فی جسدہ یا ذیہ الا کفرہ اللہ عنہ بالسیئات دواہ احمد و المحاکر
 معلوم ہوا کہ کبھی مصیبت ساف و درجات ہوتی ہے اور کبھی مکفر سیئات اول غالباً حق میں
 صلحہ کے ہے اور ثانی غالباً حق میں عصاة کے تو بان کے کما ہے نہیں پہنچتی کسی بندے کو
 کوئی مصیبت مگر وہ خصلت سے ابک کسی گناہ کے سبب جس کو اللہ بخشنا نہیں ہے مگر
 اسی مصیبت کی وجہ سے یا کسی درجہ کی وجہ سے کہ اللہ اس کو اس درجہ تک نہیں پہنچاتا ہے مگر
 اسی مصیبت کے سبب سے دواہ الانعم حسن بن علی علیہ السلام کہتے ہیں جنت میں ایک درخت
 ہے اس کو شجرۃ البادی کہتے ہیں قیامت کے دن اہل بلا کو لاٹینگے اوکے لئے نہ کچھری لگے گی اور
 ترازو کھڑی نہ کی جائے گی بلکہ اوپر اجر کو خوب ساگرائیں گے پھر آیت پڑھی انما یوفی الصادقون
 احوالهم بغیر حساب دواہ الطبرانی علی قاری نے لفظ ذکر احادیث نہ کر دے کے کہا ہے کہ
 یہ چالیس حدیثیں ہیں متضمن صبر علی البلاء اور شکر علی النعمان اور رضا بقضائے حالات سرار
 ضرار میں اور تشتمل ہیں اوصاف ارباب بلا و اصحاب ولا پر انبیاء و اولیاء و سب کوئی

حال ابتدا زمین انکی اقتدار کر لیا اوسکے لئے خوشی ہے انتہی میں گستاہوں کہ میں نے ایک رسالہ تسلیۃ المصاب اس باب میں علمیہ لکھا ہے اور بیان فضائل مصائب کا اور رسائل اردو میں بھی کیا ہے یہ رسائل مجدد قتال طبع ہو چکے ہیں جسقتالی توفیق خیر رفیق حال پر اختلاف کرے اللہ صامین پھر ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ سمجھا نعامی کے ایک عدم رویت اختیار و اشترار ہے بعض ایرار نے کیا خوب کہا ہے ۵

وکیف قوی لیلی بعین قری بھا	سواھا و ما طھر تھا بالمالامح
----------------------------	------------------------------

میں گستاہوں ارجحہ یہ سہو کا تب ہے یا غلط سؤلے کیونکہ یہ شعر بعض ایرار کا نہیں ہے بلکہ بعض اشعار کا ہے قائل ان اشعار کا زید بلید ہے جس طرح کہ امام یاقسی نے مرآۃ الجنان میں تصریح اسکی کی ہے لکن مضمون اسکا مثل کلام اختیار کے ہے اس میں کچھ شک نہیں ہے پھر ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ یہ اختیار سووہ نیچے استار کے ہیں کما قیل ۵

اقتنی علی الزمان محالا	ان قری مقلتا ی طلعتہ حرا
------------------------	--------------------------

مراد قرے اسجگہ وہ شخص ہے جسکو دنیا نے اپنا غلام نہیں بنایا ہے اور ہوا کا بندہ نہیں بنا ہے اور اسنے کائنات میں سوا اپنے مولیٰ کے کسی کو نہیں دیکھا ہے و کوئی یہ کہے کہ جب ثواب ابتلا کا اسدرجہ تک ٹیڑا تو پھر حضرت نے انواع و اقسام سے استفاضہ کیا ہے اور اصناف عدا کے کر لیا کیونکہ فرمایا چنانچہ کہا ہے اللہ عافیتی فی بدنی اللہ عافیتی فی بصری اللہ معنی بسمع فی بصری واجعلہم الوارث منی واسألک ان تبارک لی فی سمعی وبصری واعوذ بک من الضمر والیکبر والبرص والجنون والجدام وسیئیر الاسقام اور اس میں شک نہیں ہے کہ فقد سمع و بصر منہ لیس اسقام کے ہے تو جواب اسکا یہ ہے کہ بعض احادیث میں آیا ہے کہ اللہ ان عافیتک و اسمع لی اور حضرت کاگز

ایک قرم چمکاپر ہوا تھا فرمایا اما کان ہو لا یسألون اللہ العافیۃ اور فرمایا ہے
 سلوا اللہ العفو والعافیۃ فان احدا لم یعط بعد الیقین خیرا من العافیۃ
 اور یہ نہیں آیا ہے کہ حضرت نے ایمانی سے توڑ دیا ہو اسکی وجہ شاید یہی ہوگی کہ اللہ نے بعض
 ایسا کو عمل میں مبتلا کیا تھا واللہ اعلم انتہی قول القاری میں کہتا ہوں کہ جواب سوال مذکور کا تھا
 مختصر دیا ہے یہ جو اب مفصل میں تسلسلہ کا کتاب ہدایتہ السائل میں لکھا ہے اسکی نظر
 مروج کرنا چاہئے **ف** علامہ علامہ کا اختلاف ہے کہ سبع انفصل ہے یا بصیر طہر اول ہے
 اس دلیل سے کہ قرآن کریم میں سبع کو بصیرہ مقدم کیا ہے بہت جگہ اسی طرح احادیث میں انفا
 ہوا ہے جیسے ان بابا بکس وعصا منی مملکت السبع والبصر ظاہر ہے کہ یہ لفظ وشر
 مرتب ہے صدیق کی تشبیہ سبع سے اور فاروق کی تشبیہ بصیر سے دسی اسمین کوئی سبع نہیں
 سبع منشار انفصل ہے اور بصیرہ عقل توڑنے دیکھا ہوگا کہ جسکے علماء ان سے پیدا ہوئے ہیں
 حالانکہ مرتبہ اول کا مراتب تصنیف و مناصب فتویٰ میں بنیاد عالی ہے اور تین سے ایک
 شاطی سلطان القراءین اور جو شخص بہتر پیدا ہوا اسکے حق میں حصول علم کا ساتھ تفہیل
 ایمان و احکام اسلام کی متعوض نہیں ہو سکتا ہے اور یہ بات بہت نادرس ہے کہ عقل کی نظر
 شے اسکو توحید حاصل ہوا اگر حاصل ہو تو بطریق فضل کے ہوگی حالانکہ اکثر ہوتا ہے
 کہ جو بہتر پیدا ہوتا ہے وہ گونگا بھی ہوتا ہے کیونکہ نفس کے لئے کوئی طریق علم کا بالطبع
 نہیں ہے مگر طرے سبع کے ولندہ ہرچہ جس زبان کو بان باپ سے سننا ہے وہی بولی سیکھاتا
 ہے اگر تربیت اسکی حیوانات میں ہوا اور مجر واداروں کو سنے تو پھر وہ اوسنی طرح عمل بات کرے گا
 واللہ اعلم **حکایت** کہتے ہیں کہ ایک بادشاہ نے بہت سے بچے شیر خوار ایک حویلی میں منعم
 کو سیر کر کے حکم دیا تھا کہ اکلوا وادرسنا انہ کوئی بات نہ کرنا جب وہ چند سالہ عمر کے ہوئے

تو سب کے سب ابکم تھے بعض اہل علم نے کہا ہے کہ بعض افضل ہے اس لئے کہ متعلق بعض تعالیٰ ذات
 ہے اور متعلق بعض تعالیٰ صفات و لہذا زیادت کی ہے کہ اعظم غذاب حجاب ہے رویت رب لا ربا
 لا یکریمہ کلا انہم عن دہم یومئذ لہججولون اسی طرف اشارہ ہے کہ کلام سو وہ سب
 خلق کو عام ہے خواہ خواص کا ہو یا عوام کا اور خواہ کلام تو بیخ و بلام ہو یا بشارت مقام سلام
 میں وقت تو تسلیم اعلیٰ کے لئے سورہ عبس و قلی ان جاء الاغی کافی ہے اور اس قدر
 بس ہے کہ جب ابن ام مکتوم پاس حضرت کے آئے تو آپ فرماتے مرحبا بمن عیالبتنی دبتی
 فہیہ اور اذ نکود یار مدینہ میں خلیفہ کیا اور مسجد کا امام بنایا کوئی کہے کہ کلام فقہاء میں امامت
 نابینا کی مکروہ لکھی ہے تو جواب اس کا یہ ہے کہ یہ محمول ہے اس حالت پر کہ دوسرا شخص
 افضل اوس سے علم و قرات میں اور اکمل حراست و رعایت میں موجود ہو اور اگر یہ غمی ہو
 افضل اہل جامعہ ہے تو پھر کچھ کراہت نہیں ہے حکایت کہتے ہیں قیامت کے دن
 بعض مالک تعلق کرینگے اور کہیں گے اسی رب تو نے ہکو مبتلا ہلاک کیا تھا اس لئے ہم محصور رہے
 اللہ تعالیٰ کہیں گاتیرا مالک بڑا تھا یا سلیمان علیہ السلام کا اسی طرح بعض بیارحمت اجتلا را یون
 علیہ السلام کی پیش کرینگے اسی طرح عمیان بعض اعیان کی اور فقرارا بنیاد و اولیاء کی خدام
 الحجۃ البالیغہ والقدردتہ السابقۃ کہتے ہیں یعقوب علیہ السلام سے کہا گیا تھا کہ میں
 نے تمہاری بصارت کو کوئی اور پیٹہ ختم کر دی کہ یا یوسف پر وینسے مینا کی لگی اور اسکے بھائی
 پر حزن کر نیسے پشت ختم ہو گئی اللہ نے وحی کی تو میری شکایت کرتا ہے تجھے قسم ہے اپنی
 عزت کی کہ میں یہ بلا تجھ سے دور نہ کروں گا جب تک کہ تو مجھ کو نہ پکارے گا تب اونہوں نے کہا انا
 اشکو بی و حزنی الی اللہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ دونوں اگر مردہ ہوتے تو بھی میں ان کو
 تیرے لئے باہر نکالتا مجھ کو تمہیں اس بات کا غصہ آیا کہ تو نے بکری ذبح کی اور تیرے دروازے

تفصیل میں

پرایک مسکین تھا تو نے اسکو کچھ اس بکری میں سے بنایا اور احب خلق مجھ کو اسیا و میں ہر سال کین
تو اب کھانا پکا کر مسکین کو ملا اور کھلا دھونے لکھانا پکایا اور کما جو روزہ دار چودہ ایک رات
پاس آل یعقوب کے افطار کر سیدہ حبشہ یہی کیا کرتے کہ صبح و شام کا کھانا ہمراہ مسکین کے
کھاتے ایک میٹ میں آیا ہے کہ تین جیب کوئی چای کرے تو طرف شہر گاہ کے نہ کیے کہ اس سے نابینا
آتی ہے اور بات نہ کرے کہ اس سے گونگا ہوتا ہے و اذ اللہ علی کمن یہ حدیث صحیح نہیں ہے
ولہذا شوق کافی نے جواز ان ہر دو امر کا ثابت کیا ہے معذرتاً ترک نظر و کلام اقرب بمقام ادب ہے

گرتہ از گلہ در وصل فرستہ یاد را ۷ زبان کوتہ و دست دراز بنیخویم

کہتے ہیں شعیب علیہ السلام آثار و کے کہ آنکھیں جاتی رہیں اللہ تعالیٰ نے کہا یہ روزنا شوق
جنت میں ہی یا خوف نار سے کما نہیں اسی رب تیری ملاقات کے شوق میں ہے اللہ نے کہا کچھ کو
یہ روزنا مبارک ہو اسی شعیب اسی لئے میں نے اپنے کلیم موسیٰ علیہ السلام کو تیرا خادم کیا ہے اسکو
علی قاری نے شواہد میں اس سے رفقاً ذکر کیا ہے لکن تخریج نہیں لکھی ہے کہ اس میں
تنبیہ ہے اس بات پر کہ اعمیٰ کی خدمت کرنے میں اور اسکی قیادت میں خصوصاً اسکو حاجت
کی جگہ میں لیجائے اور حلال عبادت و تعلیم کے قبلہ میں اجر جزئل و ثواب جلیل ہے اور اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہے و تعادلو اعلیٰ لبر و التقویٰ اور حدیث میں رفقاً آیا ہے من کان فی عون
اخہ کان اللہ فی عونہ اور فرمایا ہے الدلی علی الخیر کفاعلہ اور حدیث الشریعین
فرمایا ہے من اغاث مملوفا کتب اللہ لہ ثلاثا و سبعین مغفرة و احدہ
فیہا صلاح امرہ کلہ و تنتان و سبعون لہ درجات یعام القیامت و اۃ
اور صحیح میں آیا ہے کل معارف صدقۃ براء کا لفظ یہ ہے من منہ منحة ورق
او منحة لبن او لہدی نقا قاصو کعتاق نسمة رواہ احمد و الترمذی اور حدیث

ابوہریرہ میں کہا ہے کہ ترک السلام علی الضمیر بخیانۃ ذوالہ الدلیلی اس سے معلوم
ہوا کہ تواضع کرنا ساتھ ضرر کے دیانت ہے یہی یہ آیت من کان فی ہذا اعظم فصو فی الآخرة
اعنی سومر اس سے نابینائی دل کی ہے رویت قدرت و آیات و رویت الزلزلہ حق سے دنیا میں
کہ اللہ کے انوار صنوعات و اسرار صفات سے بزرگ مخلوقات میں انداز ہے سو ایسا شخص
آخرت میں اور بھی زیادہ نابینا و گمراہ ہو گا یہی یہ آیت ومن اعرج من عن ذکری فان لہ
معیشۃ ضنک و تخشعہ یوم القیامۃ اعمی سو ابن عباس نے کہا ہے کہ مراد اس سے عی
بصر ہے اور تجاہد ہے کہ اعمی حجت ہے مگر قول اول کی تائید یہ آیت کرتی ہے رب لہما حشرہ
اعنی وقد کنت بصیرا اور نیز یہ آیت و تخشعہ یوم القیامۃ علی وجہ ہم عمیاً
و یکما و صما کوئی کہے کہ اولکا وصف ساتھ کوہی و کوری وغیرہ کے کیوں کیا حالانکہ فرمایا ہو
ولأی الجہنم النار اور فرمایا ہے دعوا ہذا لک شہودا اور فرمایا ہے سمعوا لہا فیظا
و ذفیرا ان آیات سے رویت و کلام و سمع و بصر ثابت ہے تو جواب اس کا یہ ہے کہ اولاً حشر
اور نکاح اسی طرح ہو گا جیسا کہ خدا نے کہا ہے پہرہ اشیار و نکوشانید و بیائیکے ابن عباس نے کہا
لا یرون ما یرہم یکما لا ینطقون بحجۃ تنفعہم صما لا یمعون شیعنا یدہم
حسن نے کہا وہ وقت شوق کا طعن موقف کے ہو گا یہاں تک کہ دوزخ میں جا میں یہ اسنان
کفار کے ہرین مقاتل نے کہا یہ جب ہو گا کہ اونٹے یوں کہا جائیگا افسوا فیہا ولا
تکون او سوقت و یہ سب انداز ہے ہر گونے ہو جائینگے نہ کچھ دیکھیں گے اور نہ بولیں گے
اور زمینیں گے نسأل اللہ العافیۃ و حسن الخاتمۃ فی العاقبۃ و توفیق الطاعۃ
فانھا صبر الساعۃ و راحتہ الابد من غیر اللذائی محنتہ آخرھا الجنة وائی
نعمۃ آخرھا النار ثم ما دمت فی ہذا الدار لا تستغرب وقوع الکما کہ اذ فقد

ورد اللہ علیہ السلام لا عیش الا عیش الاخرہ اذ عیشہا کلاکد رعبہ فی الحالۃ الفاعر
 حکایت سلیمان بن عبد الملک نے اپنی سلطنت پر خوش ہو کر عرب بن عبد العزیز سے کہا تھا
 تم اس حال کو کیسا دیکھتے ہو حسین کہ ہم میں کہا سنا اور لوکا اور غم و روجم لوکا انہ
 عدم و ملک لوکا انہ ملک و حیاة لوکا انہ حیات و نعیمہ لوکا انہ عذاب الیم
 بعض اہل عالم نے کہا ہے صاحب الدنیا ساکن داخل وایامہ مراحل و انقاسہ
 داخل صاحب الدنیا بن فرحتہ و ترحہ و خبرہ و عیدہ صاحب الدنیا
 بین العسل و الصاب و الصحۃ و الا و صاب میں بعض رسائل اردو میں ذکر دنیا و دنیا
 دنیا کا لکھا ہے اور اسلئے دنیا ذکر کئے ہیں یہ جگہ اعادہ کی نہیں ہے و الحمد للہ اولاً و
 و آخراً و ظاہراً و باطناً +

سلیمان بن عبد الملک

مسئلہ تکفیر کیا ہے بسبب حج مبرور و دو امام ہام کا کلام اس مسئلہ میں نظر آیا ایک
 اعلیٰ علم ارشاد فرمایا میں اور دوسرے افضل فضلہ حنفیہ یعنی شیخ ابن حجر مکی اور میر بادشاہ بخاری
 رحمہما اللہ تعالیٰ دونوں کے کلام میں تناقض ہے ابن حجر نے نفی تکفیر کیا مگر کمال بسبب
 ادراج مبرور کے کی ہے اور میر بادشاہ نے مطلقاً تکفیر کو بغیر تفصیل کے ثابت کیا ہے ایک عالم
 نے لوگوں کو یاس و امید دی میں ڈال دیا دوسرے عالم نے اس و التباس میں گرا دیا اس میں
 شک نہیں کہ ہر ایک نے ایک جانب از ادوات و قریب کو اختیار کیا ہے اور اس باب میں ایک طرعی
 تخیل و تمہید واقع ہوئی ہے کیونکہ اولاً اسمعی و آثار صدیقیہ کثرت سے مشعر تکفیر کیا مگر
 اور محو صفا پر تو سب کا اتفاق ہے سوا جگہ تفصیل اس مسئلہ کی لکھی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ
 سب کو کیا کر کے بعض حقوق خدا میں جیسے ترک نماز و صوم جسکے قصا کرنے پر علماء کا اجماع ہے
 اگرچہ بعد توبہ کے ہو گو توبہ اقوی انواع کفارہ ہے اور بعض حقوق عباد میں جیسے قتل نفس

واخذ مال بطور ظلم کے سوا سب کچھ شک نہیں ہے کچھ زائد اگر ناجح کا مکفر ہو یا کافر غیر مکلف نفس و
 رد مال مظلومین یا استحقاق کے اصحاب ظالم سے جو کہ فی الحال موجود ہوں نہیں ہوتا ہے یا ان وہ
 کبار جو کا تعلق اللہ تعالیٰ کے حقوق سے ہے اور انکی قضا نہیں ہے اور نہ انکا استدراک ہو سکتا ہے
 جیسے شرب خمر و نحوہ اسی طرح وہ حقوق عباد جو کا تدارک متصور نہیں ہے بسبب معلوم نہ ہونے
 اہل حقوق کے یا بسبب عدم قدرت کے استحقاق پر تو ایسی اشیاء میں بجا و مغفرت ہے جبکہ اسکا جبر و
 ہو عسقلانی نے ابن خالویہ سے نقل کیا ہے کہ میر و رے مراد مقبول ہے اور قبول ایک امر
 مجہول ہے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ وہ حج ہے جس میں کوئی اختلاط معاصی کا نہ ہو اسی کو نوحی
 نے راجع کہا ہے اور یہی اقرب و انسب بقواعد فقہ ہے لکن معذرا ایک طرح کے ابہام سے خالی
 نہیں ہے اسلئے کہ یہ جزم کمان ہو سکتا ہے کہ وہ کسی نوع اثر سے بالکل خالی رہا ہے بعض
 نے کہا میر و رے ہے جس میں بربا و عمدہ نہ ہو اور نہ رفت و فسوق سونیہ قول با قبل میں داخل
 ہے بعض نے کہا میر و رے ہے جسکے بعد کوئی مصیبت نہ ہو حسن بصری نے کہا حج میر و رے ہے
 کہ وقت رجوع کے دنیا میں راہ عقیقی میں راغب ہو و طبعی نے کہا یہ سب اقوال متقارب المعنی
 ہیں حج میر و رے ہے جسکے احکام پورے ادا ہوں اور بشرطہ کہ حج مرد مکلف سے مطلوب ہے
 اویسی طرح وہ بروجہ اکمل واقع ہوا انتہائی شرف اور جسے مال حرام و ارتکاب اثم کے ساتھ
 حج کیا تو وہ جب لبیک و تسعد یک کہتا ہے تو اس سے لا لبیک و لا تسعد یک
 و حجاک مرد و دعلیک کہا جاتا ہے حدیث میں آیا ہے اذا حج الرجل بالمال الحرام
 فقال اللهم لبیک قال الله لا لبیک و لا تسعد یک حتی ترد ما فی یدک
 دوسری روایت میں اتنا اور زیادہ ہے و حجاک مرد و دعلیک تیسری روایت میں
 کہا ہے و کسبک حرام و ثیابک حرام و زادک حرام ارجع ما من و راکما جورا

نہا

حج میر و رے

استر مایسودك ایک صاحب مال نے کیا خوب کہا ہے

اذا تحجت مال اصلہ تحت	فما تحجت ولكن تحت العبد
لا يقل الله الا كل صالحه	ما كل من جحيت الله صلوة

حکایت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کہ کوئی جب احرام باندھ کر یا ملہ پر برابر ہو کر بیٹے ننگ چہرہ کا نہ ہو گیا اور بدن کا نیب اوٹھا اور لبیک نہ کہہ سکے کہ اسے لبیک نہیں کہتے کہا مجھے ڈر لگتا ہے کہ کہیں مجھے لا لبیک ولا سعد یدک نہ کہا جائے پھر جب تلبیہ کہنا تو بیہوش ہو گئے اور اتنے دیر سے بچے گر گئے چہرہ چمک گیا حکایت بعض سلف نے کہا ہے میں ذی الخلیفہ میں تھا ایک جوان احرام باندھنا چاہتا تھا کہنے لگا اسی رب میں چاہتا ہوں کہ تلبیہ کروں اور ڈرنا ہوں کہ تو مجھے جواب دے کہ لا لبیک ولا سعد یدک بار بار یا اسطرح کہ ہر جب آواز لبیک اللہ لعل لبیک کی بلند کی جان نکل گئی رحمہ اللہ و رحمناہ و ہما مثلاً حکایت ایک جوان نے ذی الخلیفہ میں احرام باندھا لوگ تلبیہ کہتے تھے وہ نہ کہتا تھا ایک شخص نے اپنے جی میں کہا یا جاہل ہے اس کے پاس جا کر کہا اسی جوان اس نے کہا جی کہ تو لبیک نہیں کہتا ہے اس نے کہا اسی شیخ مجھے ڈر ہے کہ اگر میں لبیک کہوں مجھے کہا جائے لا لبیک ولا سعد یدک لا اسمہ کلامک و لا انظر الیک اس نے کہا اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کرے گا وہ تو کہہ رہا ہے جب خفا ہوتا ہے تو راضی ہو جاتا ہے اور جب اصرار ہوتا ہے تو غصہ نہیں کرتا جب وعدہ کرتا ہے تو پورا کرتا ہے اور جب وعید کرتا ہے تو درگزر فرماتا ہے کہا اسی شیخ نے کہا تو مجھ کو اشارہ کرتا ہے کہ میں تلبیہ کہوں کہا ہاں وہ دوڑ کر زمین پر جا بیٹھا اور خسار خاک پر کہہ اور لبیک پتھر اوٹھا کر دوسرے خسار پر کہہ اور در کر کہنے لگا لبیک اللہ لبیک قد خصعت لك وهذا مصرع من یدیک پھر ایک ساعت

بیہ کر کے راہ ہوا اور چلے یا انتہی آخر تک اس صورت میں بند ہی پر واجب ہے کہ درمیان رد و قبول و نحو
 وجہ کے منقول و منقول میں جو جب یہ بات جان لی تو اب اس حدیث میں من حج
 ولم یرفث ولم یفسق وجعہ کیوں ولد تہ امہ دواۃ البخاری واحمد والنسائی
 وابن ماجہ و دلائل صریح تکفیر کیا کر رہیں ہے کیونکہ یہ حکم شرط ہے ساتھ عدم وجود سبق
 کے سابقا و لاحقاً و حالاً و لاحقاً خصوصاً جبکہ جملہ کو عالمیہ کہیں اور اس میں شک نہیں کہ اسرار کے
 والا معصیت پر فاسق و صاحب کبیرہ ہے وہ اس جزا و اداج میں داخل نہ ہو گا حالانکہ کثرت
 سے اس طرح کا اطلاق عبارت میں در بارہ ترغیب و ترہیب بہت آیا ہے بطور مثال الذہ کے وعد و وعید
 و ترغیب و تعبیہ میں تو بوجہ کثیرہ یہ قول قائل منفع ہو گیا کہ جس شخص پر کبار باقی ہیں وہ ایسا
 پہرہ جیسا کہ آج اس کو اس کی مان سے جنا ہو یہ بات کوئی اہل زبان نہیں کہیں گے پھر اس شخص
 کا کیا ذکر ہے جس کی نصاحت نے فصحاء و علماء کو اور اس کی بلاغت نے بلغا و قحطان کو ہر ادیا
 اسی طرح اس حدیث جابرین من اضحی یوماً صلیاً حتی غربت الشمس غربت ہذا نو
 فعادہ کما ولد تہ امہ دواۃ احمد و ابوداؤد دلیل امر مذکور پر مفصلاً نہیں ہے
 کیونکہ اس بات پر اجماع ہے کہ جو شخص امیدن تلبیہ کر لگا وہ تلبیہ کا فقرہ اس کے کبار کا نہ ہو گا مگر یہ
 استدکا ارادہ فضل کر لیا ہو اس کے نظائر ترغیب میں بہت ہیں جیسے یہ حدیث عقبہ بن عامر
 من قام اذا استقبلتہ الشمس فوضاً فاحسن وضوءہ ثم قام فصلى رکعتین غفر
 لہ خطایا و کان کما ولد تہ امہ دواۃ ابن ابی لیلی یہی یہ حدیث من فضو شک
 وسلم المسلمون من لسانہ ویدہ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ دواۃ عبد
 بن حمید سو صریح دلیل ہے ہمارے کہنے پر اور لفظ تقدم کچھ اس کو مثالی نہیں ہے کیونکہ
 یہ لفظ الفاظ عام سے ہے اور شامل ہے جملہ صغائر و کبار کو کما هو معلوم اس طرح یہ حدیث

کہ الحجاج والعمار و فدا اللہ یعطیہم ما سألوا و یستحب ما دعوا و یخلف علیہم ما
 اتفقوا الدھر الف دھم رواہ البیہقی فی شعب الایمان کہ بنی شہب اسین
 کوئی دلالت دے گا پر نہیں ہے کوئی یہ کہے کہ بیشک حجاج و عمار سائل مغفرت کہا کرتے ہیں اور
 منحسبہ صادق نے خبر دی ہے کہ انہوں نے کہا کہ قبول کرتا ہے بطلان تاویہ سوال کہ یہ مفید مقصود
 کو نہیں ہو سکتا ہے کہ باوجود اشتغال کے علاج استدلال ٹھیکہ اگرچہ مقام ترمذیہ دلیل ہے
 اشتغال پر باقی رہی یہ حدیث اما خروجاك من بیتك تقوم البیت الحرام فی كل وطأة
 تطأ داخلتك یكتب الله لك بها حسنة و یحط عنك بها سبئة و اما وقوفك
 لعرفة فان الله تعالی یدل الی السماء الدنیا فیما ہی بہم الملائكة فیقول
 هؤلاء عبادی جاؤنی تعنا غبار من كل فج عمیق یرجون رحمتی و یحیا فوان
 عذابی و لیسرونی فکیف لو رأونی فلو كان مثل رجل عالج او مثل ایام الدنیا او
 مثل قطر السماء ذلوا باغسلها الله و اما مریات الحجاج فانہ من خوراك و اما خلقك
 و اساك فان لك بكل شعرة تسقط حسنة فاذا حفظت بالبیت خرجت من فیئ
 كما ولدتك امك رواہ الطبرانی فی الکبیر و اس حدیث کو بھی دلالت تکوینہ کبار
 پر مطلقاً نہیں ہے چہ جائے اسکے کہ کفر منظر اعمیاد و بلاد ہو اور یہ کہنا قائل کا کہ دلالت اس حدیث
 کی عموم پر اظہر ہے اس سے کہ کسی پر مخفی ہے اور سوا معاند یا جاہل کے کوئی اس دلالت کا
 انکار نہیں کرے گا سوائے قول لائق التفارک کے نہیں ہے کیونکہ ایسی تعلیلات باب ترفیبات میں بہت
 کثرت آئی ہیں جیسے یہ حدیث من تو ضاکما امر و صلی کما امر و غفر لہ ما قدم من عمل
 رواہ احمد و النسائی و ابن ماجہ و ابن حبان عن ابی ایوب و عقبہ بن عامر
 اور کسی نے یہ نہیں کہا کہ یہ حدیث شامل سفائر و کبار و حقوق و نظام عباد و غیرہ ہے چنانچہ یہ بات

عارف اصطلاح فقہاء پر مخفی نہیں ہے اور یہ حدیث الحج یکفر ما بینہ و بین الحج الذی قبلہ دواۃ ابو الشیخ عن ابی اگرچہ دلیل سے عموم ذنوب پر اور شامل کیا ہے مگر علمائے اسکو خاص ساتھ سنائے گئے کیا ہے جس طرح کہ اسکے نظائر میں آیا ہے کہ ایک دوسرے دوسرے و فتوک اور ایک نماز سے دوسری نماز تک اور ایک رمضان سے دوسرے رمضان تک مکافات ما بینہ میں خصوصاً بعض روایت میں یہ تصریح آئی ہے کہ ما اجتنبت الکبائر اور کریمہ ان تحتنبوا کبائر ما تنہون عنہ تکفر عنکم میناً تکہ بھی اسکو تقویت دیتی ہے شاید قول عیاض و نووی وغیرہا کا کہ تکفیر عبادات میں مختص بجنائز سیئات ہوتی ہے یہی مآخذ سے اور یہ جو فوائد سے من طاف بالعبیۃ سبعاً و صلی خلف المقام رکعتین و شرب من ماء زمزم غفرلہ لہ ذنوبہ کما بالعبیۃ ما بلغت دواۃ الدللی و ابن النجار سنو سخاومی نے کہا ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے مآخذ خصوصاً اہل مکہ اسی حدیث پر فریفتہ ہو رہے ہیں یہاں تک کہ بعض نے اسکو بعض دیوار ہای ملاحق زعم پر بھی لکھ دیا ہے اور اسکے ثبوت میں متعلق بخواب و نمام ہو گئے ہیں سو کیا کہیں ایسی لکھا پڑ ہی حدیثیں ثابت ہو کر تھیں منوفی نے مختصر میں کہا ہے انہ یا طلل لا اصل لہ سوجب حدیث اس منوال کی تیسری تو بہلاکب صالح للاستلال ہو سکتی ہے یہ اور بات ہے کہ اللہ کا فضل وسیع ہے اور رجا کہنا اللہ تعالیٰ سے اعلیٰ و اوالیٰ ہے راجز کم تکفیر کبار کا جمیع حقوق خدا و عباد و لون شامل ہوں اس جیسے حدیث سے اور مجر و از کتاب سے اس فعل کے سوشان علماء سے بعید اور تو انہیں فقہاء سے دوسرے اور ایک سبب سے واسطے جرأت عظیم کی سفہاد کے لئے او یہ حدیث کہ تابعوا بدین الحج والعمرة فانہما ینقیان الفقر والذنوب کما ینقی الکبر خبث الحدید والذہب والفضۃ و لیس للحجۃ المبرورۃ ثواب الا الحجۃ دواۃ احمد

والترمذی والنسائی عن ابن مسعود سوا میں فقط اسی قدر ہے کہ یہ فعل نزدیکِ نوبت
اور یہ ایک مترشح علیہ علماء ہے کیونکہ انھوں نے یوں کہا ہے کہ جتنے کمفترات آئے ہیں وہ
تکفیر صغائر کرتے ہیں اگر مغلطات نہیں ملتے تو کبائر میں تخفیف کرتے ہیں اور اگر کبائر بھی نہیں
ہونے ہیں تو سبب رفع درجات کے ٹھیکرے ہیں جیسے کہ انبیاء و اولیاء کا حال ہے اور منیٰ میں
کے پہلے معلوم ہو چکے ہیں پس یہ قول کہ لیس الحجۃ المبدوءۃ ثواب الا الحجۃ مشیر ہے
طرف اس بات کے کہ ثواب ایسے حج کا بہت کچھ حاصل ہوتا ہے اور کمال اس کا ہاتھ نہیں آتا اگر
جنت میں اور اس میں ایک طرح کا ایسا طرف حسن خاتمہ کے بھی ہے یہی تکفیر کبائر و حدیث کو اس پر
ہرگز کچھ دلائل نہیں ہے اور یہ حدیث من حج عن بیت اکتب عن المیت و کتب للحاج طواف
من النادر و لا الد علی باب ترغیب ہے یہ حمل ہے برائت صاحب کبیرہ پر یا مؤثر ہے
یا مستفید شیعہ ہے اور یہ حدیث ان الملائکۃ تصالحکم کتاب الحجاج و تغتق المشاک
دواہ ابن ماجہ سکوئی عقل نہ دیکھتا کہ اس حدیث میں دلیل ہے مغفرتِ ذنب پر اور یہ
کہ بعض کا کہہ کر یا فرشتہ مصافحہ و موائفہ کرتا ہے صاحب کبائر سے ایک نزعۃ اعتزال و نز
شیطان فی الاضلال ہے بوقت استدلال کیونکہ ملاقات ملائکہ کی اہل طاعت سے جائز ہے اگرچہ
اونہیں کوئی معصیت ہو اور یہ ارشاد حضرت کا ابن عمار بیت اللہ ہر اہل اللہ دوا
عبد بن حمید و ابو یعلیٰ و الطبرانی و الاوسط و البیہقی و السنن عن انس
سوا کی نظیر حدیث ہے اہل القرآن اہل اللہ و خاصتہ اور کسی نے یہ نہیں کہا
کہ یہ لوگ علی الاطلاق مغفور الکبائر ہیں تو اب یہ قول قائل کا کہ کیا کیا کرو الا بھی اہل اللہ
ہو یا ہے باطل ہو گیا اور یہ حدیث اذ القیت الحاج فسلم علیہ و صالحتہ و مرہ ان
یستغفر ہاک قبل ان یدخل بیتہ فانہ مغفور لہ دواہ احمد اسکے معنی یہ ہیں

کہ وہ فی الجملہ مغفور ہے کیونکہ ان کا کتاب گناہ کا اوس سے بعد الرجوع قبل وصول کے اپنے محلہ میں
متنوع ہے تو یہ حدیث اپنے اطلاق پر باقی نہ رہی اور یہ گناہ افظابن حجر عسقلانی کا شرح حدیث
رجوع کیوں و لدتہ امین کہ ظاہرہ غفران الصغائر والکبائر والتبعات و هو
من اقوی الشواہد الحدیث عباس بن مرداس المصر ح بذلک ولہ شاہد
من حدیث ابن عمر فی تفسیر الطبری انہی اگرچہ ظاہر اس حدیث کا یہی ہے جو حافظ
نے فرمایا لیکن جہاں حدیث دربارہ حقوق عباد آئی ہیں کہ اللہ او کو نہ بخشے گا مگر ادا کرنے پر حقیقتہً حکماً
معاف نہ اس ظاہر کی ہیں حالانکہ نہ سب اہل سنت کا یہ ہے کہ باعدی شرک تحت مشیت کے
ہے اور ہاں کلام جزم بالمغفرۃ میں ہے کہ یہ قواعد ائمہ کے متنافی ہے ان دلائل ظاہرہ سے اخذ
غلبہ رجا کا عموم مغفرت میں کر سکتے ہیں رہا قول ابن ہمام کا شرح ہدایہ میں جس جگہ کہ صاحب
ہدایہ نے یہ کہا ہے کہ حضرت نے اوس موقف میں اندر دعا کے اجتہاد کیا اور وہ دعا قبول
ہوئی مگر خون اور منظر المین کہ سنن ابن ماجہ میں عباس بن مرداس سے آیا ہے کہ حضرت نے
عشیرہ کو اپنی امت کے لئے دعای مغفرت کی جواب ملا فی قد غفرت لہم ما خلا المظالم
فانی آخذ المظلوم منہ اور اوپر حضرت نے کہا ای رب ان شئت اعطیت المظلوم
الجنة وغفرت للظالم اور یہ سوال عشیرہ کو پیدلانہوا ہر جب مزدقہ میں صبح کی اور ادا
دعا کا کیا تو یہ سوال قبول ہوا اور حضرت نے یاسکر اس کے اوس پر البکر نے کہا با بی انت واعلی
ہذا لساعة ما کنت تفعل فیہا فما الذی اضحکک اضحک اللہ سنہ
حضرت نے فرمایا ان عدو اللہ ابلیس بلہ اعلم ان اللہ قد استجاب دعای وغفر
لامتی احد التراب فجعل یخثو علی راسہ ویدعو بالویل والشور فاضحک
مادایت من جوفہ ورواہ ابن عدی واعدی الکثانۃ ورواہ البیہقی کتاب لبعث النشور ورواہ

هذا الحديث له شواهد كثيرة وقد ذكرناها في كتابنا الشعب فان سمع شواهد
 عليه السلام وان لم يصح فقد قال تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وظم
 العباد بعضهم بعضا دون الشرف انتهى وجواب اس استدلال کا یہ ہے کہ بخاری
 وابن اسے کہتا کہ وہ اسے اس حدیث کے ضعیف ہیں اور ابن الجوزی نے کہا کہ انہ
 لا یصح تفسرہ عبدالعزیز رحمہ اللہ بتابع علیہ قال ابن حبان وکان یحدث
 علی الثقات والحسان فیصل لا احتیاج بہ انتہی پہنچا ہوا اس حدیث کا یہ ہے کہ
 حضرت اسی اس کے لئے مطلقاً مالکی بغیر قید اون لوگوں کے جنہوں نے حضرت کے
 ساتھ حج کیا ہے یا نہیں پس بر تقدیر صحت روایت یہ حدیث محمول ہوگی ذنوب بعض است
 پر اس کے کہ احادیث کثیرہ میں جبکہ قریب متواتر کے ہوتی ہیں یہ بات آئی ہے کہ بعض عصاة
 اس است کے نزدیک جہنم میں معذب ہو گئے ایک مدت تک پہنچتا ہے یا ہر آئینے اس تفسیر سے
 مناقضہ اس حدیث کا حدیث انس بن مالک کے ساتھ منفع ہو جاتا ہے حدیث انس کو
 سندی نے یوں روایت کیا ہے کہ حضرت عرفات میں کھڑے ہوئے سوچ ڈوبنے کو تھا
 دیا اسی لال لوگوں کو چپ کر دیا لال کے کھڑے ہو کر کہا اسی لوگوں کو فاسوس ہو دیا اسی حضرت کے
 لوگ چپ ہو گئے فوایا اسی گروہ لوگوں کے میرے پاس ابھی جبریل آئے اور میرے رب کی
 طرف کا سلام کہا اور کہا کہ اللہ نے اہل عرفات کو بخش دیا اور اہل مشعر کو اور ضامن ہوا اسی
 ان کی تمام کا عمر بن خطاب نے کھڑے ہو کر کہا اسی رسول خدا سے خاص ہمارے لئے ہے فوایا
 لکھو لکھو اتی من بعد کما الی یوم القیامۃ میرے لئے کما لکھو بنیاد طاب یہ حدیث
 بظاہر حرد دلیل ہے واسطے معنی عموم کے لکن محمول ہے فی الجملہ غفران پر تاکہ درمیان اولیہ کے
 جمعیت حاصل ہو حالانکہ اس حدیث میں ہر فرد اہل موقع پر دلیل نہیں ہے خصوصاً وقوع

اوس شخص کا جو کہ ادا کرنا حقوق خدا کا یا امر کا یا تمکین نفس کا حقوق عباد میں یا استغلال منہا لم
 کا اہل بلاد سے چاہتا ہے وہ قائل محتلمین سے ہے تو پھر یہ حدیث کچھ اس مسئلہ میں نص نہیں دیتی
 اسلئے یہ چاہئے کہ تبعات کو صغائر پر حمل کیا جائے جمعا میں الروایات تو رشتہ نامی امام حنفیؒ نے
 شرح مصابیح میں کہا ہے کہ اسلام ہوم ماکان قبلہ ہے مطلقاً منظم ہو یا اور کچھ صغیر ہو یا کثیر
 اور ہجرت و حج مکفر ظالم نہیں ہوتے ہیں انہیں قطعاً مغفران کیا کرنا درمیان عبد و مولیٰ کے نہیں
 ہو سکتا ہے اسلئے یہ حدیث محمول ہے ہم صغائر کا قبلہ پر اور ہم کیا کر کو بھی جبکہ التلقین حقوق
 عباد سے ہے بشرط تو بہ محتمل ہے چہنہ یہ بات اصول دین سے معلوم کی ہے اسلئے مجمل کو ط
 مفصل کے پیرا ہے اور اسی پر اتفاق شارحین کا ہے ایک اور شارح حنفیؒ نے کہا ہے
 کہ اسلام ماحی کفر و عصیان کا قبلہ ہے اور جو عقوبات انہیں ترتیب ہوتے ہیں حقوق خدا سے
 اوزکا بھی ماحی ہے لکن حقوق عباد اسلام و حج و ہجرت کے اجماعاً ساقط نہیں ہوتے انتہی
 اسی طرح قاضی عیاض سے بھی منقول ہے کہ غفران صغائر فقط مذہب اہل سنت ہے اور
 کیا کر کو تو بہ یا التذکرہ کی رحمت تکفیر کرتی ہے پس بس ذکرہ ابن حجر المکی اور ابن عبد البر نے
 کہا ہے کہ تکفیر خاص ہے ساتھ صغائر کے اور جسے عام کیا کیا کر کو اسنے غلطی کی ذکرہ السیوطی
 فی حاشیۃ البخاری اور وہ جو حافظ ابن حجر نے اختلاف علماء کاج میں ذکر کیا ہے کہ آیا
 حج مکفر صغائر و کیا کر سے یا فقط مکفر صغائر اور آیات تبعات ساقط ہوتے ہیں یا نہیں سو حمل
 اس خلاف کا نقص کیا کر اور ایک نوع حقوق عباد پر کرنا چاہئے کہ ایسا نہ فصلناہ لیدفعہ اللہ
 فی مقام الاجماع جعلنا اللہ وایاکم من المغفورین اتفق کلام علی القادریؒ میں کہنا ہوں شخص
 تحریر و تقریر کا یہ نہیں کہ حج و ہجرت و اسلام ہوم صغائر و توبہ قبلہ میں رہے کیا کر کو ماحی سو وہ توبہ کے مکفر نہیں ہو
 اور یہ توبہ حقوق آدمیہ میں تو جاری ہو سکتی ہے یہ حقوق عباد سو وہ توبہ سے بھی مکفر نہیں ہوتے یا حق حقہ کر کو

دیا جائے یا اس سے معاف کر لیا جائے تب تکفیر من ظالم و تہات کی صحیح تفسیر مذہب مالکیہ
 حنفیہ کامی ہے اور مذہب شافعیہ میں حج با دم کیا کرو صغائر و کبائر سے اور اس مذہب
 کی علی قاری نے تفسیف کی ہے لیکن نزدیک میرے یہی مذہب شافعیہ مطابق طواہر یا
 کتاب عزیز دست مظہر ہے اسلئے کہ تہات عنائت میں یہ بات تحقیق ہو چکی ہے کہ کبیرہ
 بے توبہ بھی مغفور ہو سکتا ہے اگرچہ بظہرین خرق عارت ہو یا یہ نزاع لفظی ہے اسلئے کہ
 جو شخص حج میں اللہ سے سوال مغفرت ذنوب کا کر لگا ضرور ہے کہ وہ اپنے گناہوں پر یقین
 با دم و یشان ہو گا گو منہ سے لفظ توبہ کا نہ کہے تب بھی اس کے گناہ مغفور ہو سکتے ہیں کہ
 اللہ تعالیٰ فرمایا ہے بلکہ وہ شخص بڑا احسن ہے کہ عرفات میں بخلوص نیت بقصد اداسی توبہ
 اسلام حاضر ہو اور اس کو اپنے گناہ معلوم ہوں اور پھر وہ ایسے مقام مستجاب الدعوات میں
 نائب و مستغفر ہو اور امید مغفرت کی رکے نہیں بلکہ ضرور ہی اس کے دل میں جو صلہ توبہ و تضرع
 کا آئیگا گو بعد حج کے پہر کوئی اس سے اور قصور ہو جاوے سو حقوق اللہ کی مغفرت میں اگرچہ
 کبار ہوں ہو کچھ شک شبہ ہر اہل علمت زاد و راحلہ و خلوص نیت و حسن طوہر کے نہیں ہے
 ان حقوق عباد میں توقف ہے اگر حدیث مرداس صحیح ہو جاتی یا ہو گئی ہے تو بہرہ و کچھ
 مکسر ہیں اشارتہ تعالیٰ ان خواہ من ظالم سے معاف کر دیا جائے یا کسی اور طرح پر عملدرآمد ہو
 اور جسکر تکفیر کا ذنوب صغائر میں تخریر است و اسلئے آئی اگر نہیں ہے تو بہرہ کیا ہے اور حمل کرنا
 و عید و عید کا باب تہذیب و تہذیب میں مبالغہ پر کیا تہذیب معلوم نہیں ہوتا حدیث ان اکرام
 یحدم ماکان قبلہ وان الحجۃ تھدم ماکان قبایھا وان الحجۃ تھدم ماکان قبلہ
 کا سیاق لیک ہے اور متبع احوال صحابہ سے یہ بات ثابت ہو سکتی ہے کہ قبل اسلام و ہجرت اور
 کبار و من ظالم وقوع میں آئے تھے لیکن بعد قبول اسلام کے ان ذنوب حقوق پر مطالبہ

وواخذہ نوا اور حدیث عباس بن مرداس سنن ابن ماجہ و کتاب البعث والنشور بیقی میں ہے اگر
 وہ بوجہ مذکور درغور احتجاج نہیں ہے تو نہ سہی لکن حدیث ان الاسلام یھدم الخ المسلم
 میں آئی ہے اور شان و روداس حدیث کا یہ ہے کہ عمر بن عباس نے کہا ہے کہ میں پاس حضرت
 کے آیا اور میں نے کہا ایسٹیدینک فلا با یعلک حضرت نے ہاتھ کو لائیے اپنا ہاتھ بند کر لیا تو
 مالک یا عمر میں کہا امدت ان اشترط فرمایا تشترط ما اذا میں نے کہا ان یغفر لی یعنی
 میں اس شرط پر بیعت کرتا ہوں کہ میرے گناہ بخش دئے جائیں فرمایا اما علمت یا عمرو
 ان الاسلام یھدم ما کان قبلہ الحدیث یہ صریح ہے اس بات میں کہ عمرو نے ارادہ غفران
 جمیع کبائر و صفائر کا کیا تھا اور ضرور ہے کہ اون کبائر میں علاوہ حقوق خدا کے نظام عباد
 بھی ہونگے ورنہ صفائر کے لئے یہ شرط کچھ ایسی ضرور نہ تھی کہ او سپر بیعت دست کش ہو جاتے
 پہر جو جواب حضرت نے دیا وہ بھی صاف اسی پر دلیل ہے کہ ہم ماکان عام ہے مطلقاً اور مثال
 سے منظمہ وغیرہ کو صغیرہ ہو یا کبیرہ ہر اسلام کو عام لینا اور ہجرت و حج کو ساتھ صفائر کے خاص
 کرنا ایک ہی سیاق کے ہوتے ہوئے اور ایک ہی سوال کے جواب میں وارد ہوتے ہوئے ترجیح
 بلا مرجح ہے اور یہ حدیث ابو ہریرہ کی رفعاً من حج لک فلا یرفث ولم یفسق رجع کیا
 و لدتہ امہ حدیث متفق علیہ ہے اس میں دلیل واضح ہے مغفرت جملہ ذنوب پر حتی کہ حقوق عباد
 بھی اس لئے کہ آدمی جب امن کے پیچک پیدا ہوتا ہے تو او سپر کوئی تکلیف صغیرہ و کبیرہ شرعی متعلق
 حقوق خدا و حقوق عباد واجب نہیں ہوتی ہے وہ ہر گناہ سے پاک اور مرفوع القلم ہو جاتا ہے
 پہر جس حج میں یہ وصف پایا جائیگا تو ضرور ہے کہ حاجی جب کبائر و نظام سے بھی مغفور ہو جائے
 ورنہ یہ حکم کہ وہ مثل روز ولادت مادر کے ہے صحیح نہ ٹہرے لگا اور حمل اس کا سالانہ و مرغیب زائد
 پر بے دلیل ہے اس لئے کہ سارے احکام شرعیہ متساوی الاقدام ہوتے ہیں مگر حکم کوئی

دلیل خاص مستحق کر لی اور بیان کوئی ایسی دلیل موجود نہیں ہے ان اتنی بات ہے کہ مغفرت
 اوس وقت ہے کہ اس حج خالص میں آمیزشِ رقت و فسق کی نہ ہو تو اگر رقت و فسق میں
 ہو گا ورنہ اٹلا اسی طرح اگر بعد حج کے ارتکابِ معصیت کا کر لیا تو وہ گناہ بجای خود ثابت رہے گا جب
 کہ اوس سے تائب یا استغفر یا نام نہ ہو گئے تو اکان میں سے نہ ایک دن میں اور جانا بعض
 کا دفع میں منافی اس بشارتِ عظمیٰ اشارتِ کبریٰ کے نہیں ہو سکتا ہے اس لئے کہ اگر بعد اس
 غفران کے اوس شخص سے کوئی گناہ ہو اور اسے حج کر کے پھر ارتکاب کسی معصیت خدا
 وحق عبد کا کیا اور اس سے توبہ نصیب نہ ہوئی اور اللہ نے اوس گناہ کو نہ بخشا تو واسطے
 جزا اثم کے جانا اور سزا میں ثابت رہا اور ظاہر ہے کہ کوئی بشر سوا انبیاء علیہم السلام کے
 ایسا نہیں ہے جو معصوم ہو ورنہ حضرت نے فرمایا ہے **الاصحاب تغفروا تغفروا** ای
 عبد اللہ کا اٹھا اور یہ ضرور نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی بندے سے کسی گناہ پر کبھی بھی مواخذہ
 نہ کرے بلکہ دن قیامت کے ایسا معلوم ہوا ہے کہ عذبین اہل اسلام و توحید زیادہ ہونگے اور
 نازنین غیر عذاب کم گئے کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے ہم گنہگاروں کو چھپائے **قال تعالیٰ**
من الاذلیل من الاخرین اس مسئلہ میں بحکمِ سبقتِ رحمتی علی غضبی **ابعد**
 دشمنیہ نے جانبِ رجا کو غالب رکھا ہے اور الکبیرہ و خفہ نے جانبِ خوف کو سوا اس امت
 مجوسہ میں ہمیشہ اصنافِ علماء و صوفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں اسی دو قسم کے
 لوگ سلفاً و خلفاً ہوتے آئے ہیں کسی پر خوفِ چہرہ دست تھا کسی پر رجا زبردست
 تھی ہر اہل حسن عمل کے غالبہ رجا مع الخوف کسبِ حسن ہے اور ہر اہل معاشی کے
 غالبہ خوف ہر اہل رجا کے مستحب ہے اور وقتِ احتیاج کے اتفاقِ اہل علم و اہل دل غالبہ رجا
 مطابق ہے کہ حدیث انا عند ظنِ عبدی بنی و بلیل حدیث کا بیوت احد کہ اکاد

یحسن الظن باللہ او کما قال ابن بابین ہزار سالہ صدق الیجا اور رسالہ المتفقہ
 فی حسن الظن للصحفہ لیکر کام کرنا چاہئے وباللہ التوفیق وهو المستعان اللہم غفر
 مسئلہ جماعت نماز و اختلاف ائمہ علماء امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ نماز
 پڑھنا ساتہ جماعت کے مشروع ہے اور بجا برت جماعت میں واجب ہے اگر کسی شہر یا گاؤں کے
 لوگ جماعت سے متمنع ہوں تو ان کے ساتھ قتال کرنا چاہئے یہاں تک کہ قیام جماعت کریں یا
 اس میں اختلاف ہے کہ جماعت فراتر نہ بن جائے سوا می جمعہ کے واجب ہے یا نہیں اصحاب
 امام ابو حنیفہؒ نے کہا ہے کہ جماعت سنت ہو کہ وہ ہے امام مالک بھی اس کے قائل ہیں شافعیہ
 بھی اسی طرح مشہور ہے شافعیؒ نے نص کی ہے کہ جماعت فرض علی الکفایہ ہے محققین اصحاب
 شافعی کے نزدیک یہی اصح ہے ایک روایت امام ابو حنیفہؒ سے بھی اسی طرح آئی ہے اور
 امام احمدؒ نے واجب علی الاعیان کہا ہے لکن بشرط صحت صلوٰۃ یا ارکان نہیں ہے بعض نے
 کہا فرض عین ہے اور شاید یہ عین مذہب امام احمدؒ ہے اختلاف فقط عبارات میں ہے یہ فلا
 ہے کلام صاحب کتاب رحمۃ الامہ فی اختلاف الائمہ کا ابن ہمام نے کہا ہے ما
 خلاف کا اس مسئلہ میں یہ ہے کہ جماعت فرض عین ہے مگر عذر سے یہی قول ہے احمد و ابو داؤد
 و عطاء و ابو ثور کا ابن سعید و ابو موسیٰ اشعری وغیرہ نے کہا ہے کہ جس نے اذان سنی اور اجابت
 نہ کی اس کی نماز منہویٰ بعض نے کہا علی الکفایہ ہے تا بالآخر میں کہ اسے ہمارے عامہ بمشائخ کہتے
 ہیں کہ واجب ہے مفید میں کہ اسے کہ انھا واجبہ و تسمیہ تھا سنتہ لوجو بھا بھا
 برائع میں کہ اسے کہ واجب ہے عقل الامثلین احرار پر جنکو قدرت ہے جماعت پر بغیر حرج کے سو
 ان اقوال میں کچھ منافات صاتمہ اخبار کے نہیں ہے انتہی میں کہتا ہوں شوکانی جرح نے
 درہم یہ میں فرمایا ہے نماز جماعت ہو کہ ترین بہن ہے در آری مضیہ میں کہ اسے اکدن ہے

مسئلہ جماعت

اور یہ اس لئے ہے کہ اس بار میں ترغیبات آئی ہیں اور تمہیں اس امر کی صراحت ہے کہ نماز جماعت نماز فرد پر ۲۰ درجہ زیادہ ہے کما فی الصحیحین اور حضرت نے ارادہ کیا تھا کہ متخلفین کے گمراہی سے عیادین انتہی ابن القیم نے کہا ولعل لیکن لیجرح مرکب صغیر فخر علیہ الصلوٰۃ فی الجماعۃ من الکبائر انتہی صحیحۃ اللہ الباقی میں لکھا ہے کہ انار سے ترک جماعت میں نہ ہے انتہی شوکانی فرماتے ہیں کہ جماعت دو آدمی سے بھی ہو جاتی ہے اور جتنے آدمی زیادہ ہوں گے اتنا ہی ثواب بھی زیادہ ہوگا انتہی وف علی قاری کہتے ہیں اختلاف ائمہ کا اور نہ جماعت کا امور وادب میں سے ہے یعنی بدعت ہے حضرت امام انام تھے پھر مرز بن ہو میں صدیق کبر کو حکم دیا کہ لوگوں کو نماز پڑھاؤ یہ تصریح تھی اس بات کی کہ وہ اولیٰ بالامام ہیں اور تبلیغ تھی اس امر کی کہ وہ حق بالاختلاف ہیں پھر صدیق کے اشارہ سے عمر بن خطاب اور انکی جگہ قائم ہوئے اور سارے صحابہ نے انکے ساتھ موافقت کی اسی طرح انتقال امامت و خلافت کا طرف عثمان بن عفان کے ہوا پھر طرف علی بن ابی طالب کے باجماع سے اور مشاہد اختلاف کا بعض متوار و موجب نزاع تھا اسی طرح بقیہ صحابہ ائمہ سے کسی ایک نے انکی اقتدار سے اختلاف نہ کیا مالا نکہ وہ باب وایت ووراثت میں مختلف تھے حضرت مسلم کو نور دہی و ضیاء الامام سے حال اختلاف انام کا بعد صحابہ کرام کے معلوم ہو گیا تھا آپ نے اجتماع است کا چاہا اور فرقہ جماعت کو کمرہ کرنا و لہذا فرمایا صلوا و اخلف کل برو فاجرو و جاهدوا مع کل برو فاجرو دواۃ البیہقی عن ابی ہریرۃ و ابن ماجہ و الدارقطنی عن وائل و سلمہ و لہذا سلف صالح مقتدی فخر ہوتے تھے جیسے برید و حجاج و زیاد و سائر ارباب نظام و فساد و سید طر پیچھے امر ابی ہاتھ کے نماز پڑھتے تھے جیسے ولید بن مغیرہ اسکو عثمان رضی اللہ عنہ نے والی کو فکریا تھا اسنے شراب پی کرستی میں صبح کی چار رکعت نماز پڑھا لی اور جماعت سے لگا کیا میں

اور نماز پڑھاؤں یا اسی قدر پر گفتگو کرنا اس سبب حال میں سلف صالح نے ترک جماعت کو جائز نہ کیا یہ کام بغیر من محافظت کے تفرقہ جماعت مسلمین سے کیا تا کیونکہ حدیث میں آیا ہے ان الجماعة رحمة والفرقة عقوبة کریمہ واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا بھی اسی طرف مشیر ہے اس امر کا استمرار زمانہ امام ابو حنیفہ و مالک و شافعی و احمد و سائر مجتہدین تک رہا کسی ایک امام سے منع اقتدار مخالف کا اہل ملت سے منقول نہیں ہے یہ اسلئے کہ وہ کچھ اس بات کا یقین نہ رکھتے تھے کہ ہم البتہ صواب ہی پر ہیں اور ہمارے غیر الاحمالہ خطا پر ہے بلکہ ائمہ دین میں مجتہد اور طریق مولیٰ میں طالب اولیٰ سے طرف سے فروغ فقہیہ کے اور کہ ظنیہ سے ہاں اصول و مذہب میں جنکا مدار اولہ یقینیہ پر ہے سب کا اتفاق تھا حسب طبع کہ حدیث العلماء و رثۃ الابیاء و رواہ احمد و الاربعة عن ابی الدرداء اس پر دلیل ہے سوائے مجتہدین مثل صحابہ کے ہیں جس کسی کی کوئی افتد اگر لگیا وہ متدی ہوگا اختلاف اولکار ارجح ہے طرف اختلاف صحابہ کے و یثید الیہ قولہ تعالیٰ فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون ظاہر اس آیت شریفہ کا یہ ہے کہ اقتد اسفصول کی باوجود افضل کے جائز ہے یہی ہمارا مذہب مختار ہے قول بعض ہمارے مشائخ کا من تبع عالمنا لقی اللہ سالما بھی اس کا مؤید ہے اس میں شک نہیں کہ تقلید افضل کی اکمل ہے و لہذا حدیث میں آیا ہے اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمار امام احمد اور ایک گروہ نے کہا ہے کہ باوجود فاضل کی تقلید مفضول کی جائز نہیں ہے سو یہ ایک وجہ ہے ہمارے بعض اصحاب کی بھی اور یہی اظہر ہے بعض نے کہا ہے مقلد امام کو چاہئے کہ یہ اعتقاد رکھے کہ وہ صواب پر ہے اور خطا کا احتمال ہے اور غیر اور کا خطا پر ہے اور صواب کا احتمال ہے ومن هنا كل حزب بما لدیہم فرحون ویستدلون بما یوافقہم ویصحون و

قد علم کل اناس مداح مشر بھر وکل طائفة محتاج مدد ہیہم انتھی امن
 کتا ہوں نہ یہ سب راجہ سہ کا اقتدا پیچھے فضول کے صحیح ہے حضرت صلعم نے پیچھے ابو بکرؓ
 صحابہ کے نماز پڑھی تھی کھانی العیہ اور کوئی دلیل ایسی موجود نہیں ہے جس سے یہ
 بات ثابت ہو کہ امام کا افضل ہونا ضرور ہے اتنی بات چاہئے کہ امام قائم بارکان و انکا
 نماز ہو اور نماز صورت مجزیہ سے خارج نہ ہونے پائے اگرچہ امام مختص بمعاویہ و متورع شود
 ولہذا شایع ہے اعتبار حسن قراءت و علم و سن کا کیا ہے نہ ورع و عدالت کا ہاں امام کا نیا
 میں سے ہونا اولیٰ تر ہے بعض حدیث اجمعوا انتم کو خیار کچھ دوا اللہ ارقطی
 ابن عباسؓ منہ السنین کہا ہے کہ حضرت امامت ائمتہ کی اور غلاموں کی جائز رکھتے
 تھے سالم مولیٰ ابی حذیفہ ماجرین اولین کو نماز پڑھاتے جبکہ وہ قبائین اگر اترے تھے
 اسکے کہ سالم کو قرآن زیادہ یاد تھا اور صحابہ نے پیچھے حجاج کے نماز پڑھی تھی حالانکہ اسے
 ایک لاکھ بیس ہزار روپیہ عین کو قتل کیا تھا **عالمہ شایع حنفیہ جیسے شمس الاسلامہ علوانی**
شمس الاسلام و فقیہ ابو الیث اور صاحب ہلیہ و قاضی خان وغیرہم کا مذہب یہ ہے کہ اقتدا
مخالفت کی جائز ہے جبکہ وہ موقع خلاف میں محتاط ہو و الا فلا بلکہ بعض نے اس پر دعویٰ کیا
کا کیا ہے منی اسکے یہ ہو لگے یہ اقتدا پیچھے ملائی کے بلا کلامت جائز ہے اور پیچھے غیری کے
بکراہت نہ کہ مرے سے اس کی اقتدا ہے صحیح نہیں ہے علی قاری کہتے ہیں اس قول
میں کچھ شک شبہ نہیں ہے کہ مخالف جب مراعات اختلاف ائمہ کی کر کے عمدہ خلاف سے
جو کہ بالاجاب مستحب ہے خارج ہو گا تو اس کی نماز صحیح ہوگی بغیر نزاع کے اور اس موافق کی
نماز سے جو احتیاط نہیں کرتا ہے اولیٰ تر نہیں ہوگی نہایت الامر یہ ہے کہ اس کی نماز خود نزدیک
اوس کے صحیح ہے نہ نزدیک اوس کے غیر کے و شدان بیان الطریقین و اما صوفیہ مافریہ

رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی طریقہ مرضیہ کو اختیار کیا ہے لکن وجود ایسے امام کا مثل عنقا کے دینا
 نام کے ہے بلکہ وجود ایسے شخص کا جو کہ رعایت جمیع کی درمیان متفرقات مذہب کے کہ
 ان ایام میں کاملہ دم ہے **ف** موافق مہمہ واسطے مراعات کے حق میں مخالف کے
 ہیں کہ فساد و حماست و قی و رعایت و تہجد سے وضو کرے مگر قلتین سے جہین بنات
 پڑی ہو وضو کرے یا اوس پانی سے جس پر آب مستعمل غالب ہے اور مٹی کو دوہو ڈالے یا چیل
 ڈالے جبکہ بقدر مانع ہو اور مسح سر میں کم پر ربلج سر سے اقتصار کرے بلکہ سارے سر کا
 مسح کرے تاکہ خلاف سے امام مالک کے نکل جائے خصوصاً جس صورت میں کہ مسح سارے سر کا
 سنت ثابت ہے اور غسل جنابت میں معترضہ استنشاہ کو ترک کرے اسی طرح وہ ابو
 جو کہ مبطل مذہب غیر مخالف ہیں رہے مراعات اور بعض افعال کے جو کہ نزدیک مخالف
 کے سنت ہیں اور غیر کے نزدیک مکروہ ہیں جیسے رفع الیدین وقت انتقال کے اور جہود
 بسملہ کا اور بسط یدین قنوت میں سو یہ افعال اور اونکی امثال اوس جس کے ہیں کجیم در دنیا
 انکے ممکن نہیں ہے اور عمدہ خلاف ہے اس جگہ باہر آنا مستصحب نہیں ہو سکتا ہے فکل
 یتبع مذہبہ ولا یمنع مشربہ یہ قول صاحب فتاویٰ خانہ کا کہ جب کوئی شافعی اند
 یون کہے کہ الہی ماعرفناک حق معرفتک یا انا مومن انشاء اللہ تعالیٰ
 کہے یا قائل اس بات کا ہو کہ عمل داخل ایمان ہے یا کہے کہ ایمان بڑھتا اور گھٹتا ہے تو نماز
 پڑھنا چاہیے اور سکے کفایت نہیں کرتا انتہای غریب ہے اور یہ ایک خلاف لفظی ہے تحقیقی
 ہے بیان اس کا شرح فقہ اکبر میں کیا ہے حالانکہ اسکو کچھ دخل فروع میں نہیں ہے بلکہ مسئلہ
 اصول کا ہے اور علمائے اجماع کیا ہے اس بات پر کہ ائمہ اربعہ اکابر اہل سنت و جماعت
 اور اس میں کچھ خلاف نہیں ہے کہ یہ سب باب اعتقاد میں جسکی بنیاد کتاب و سنت پر ہو رہی ہو

بین خلاف اگر ہے تو انکے فروع میں ہے بخلاف مبتدعہ جیسے معتزلہ و قدریہ و مرجئیہ کہ وہ اصول
 میں بھی مخالفت بیکرہ ہیں اسی طرح یہ قول فقیر ابواللیث کا بھی غریب ہے کہ اگر حنفی کسی
 شخص کو دیکھے کہ گوشت کو کٹری یا سو سار کا کھاتا ہے اور برخلاف مذہب حنفی عمل کرتا ہے
 تو اسکو اقتدا کرنا اسکی جائز نہیں ہے انتہی۔ اسلئے کہ اہل لجم مختلف فی الحل کو یاب اقتدا
 میں کچھ دخل نہیں ہے غایت یہ ہے کہ وہ نامتق ہوگا اسکے علم میں ہو فتاویٰ الفاسدہ اتفاق جائز
 شاید مراد یہ ہے کہ اقتدا اسکی بغیر کراہت کے جائز نہیں ہے اور مطلقاً ایسا کہ دنیا غالباً واسطے
 متغیر کے ہے اقتدا کر نیسے اس حالت میں صاحب مبسوط لکھا ہے نماز پیچھے شافعی المذہب
 کے جائز ہے جبکہ قبلہ سے مائل نہوا انتہی سورہ میل مذہب شافعیہ میں معروف نہیں ہے بلکہ
 اور کا مذہب تو اس مسئلہ میں نسبت انکے بغیر کے اصیق تر ہے اسلئے کہ وہ عاصبات میں قبلہ
 کو شرط کرتے ہیں اور تحریری حجت پر کتفی نہیں ہوتے اور یہ بھی کہا ہے کہ وہ متعصب
 نہوا انتہی سو غایت تعصب کا نتیجہ یہی ہوگا کہ تعصب موجب فسق کا ہے حالانکہ ایسا تعصب
 کرنا بغیر شافعی المذہب سے بھی مذموم ہے انتہی کلام القاری میں کہتا ہوں جو اقوال اس مقام
 میں ملا علی قاری نے فقہاء حنفیہ سے نقل کئے ہیں اور پھر انکی تاویل کی ہے یہ نہایت
 درجہ کا سلوک طریق ادب و حفظ رہ ہے من تقدم ہے ورنہ نفس الامر میں یہ اقوال اس قابل
 ہیں ہیں کہ کوئی فقیر انکو نقل کر کے انکی رد میں مشغول ہو اور اپنی اوقات عزیزہ کو ضائع
 کرے ہم کوئی ایسی دلیل نہیں پاتے جو بعض اہل سنت و جماعت کو اقتدا و بعض بیکرہ
 و جماعت سے نماز و نحو ہا میں منع کرے یہ محض تعصب ہے تقلید مذہب و تقلید مشارب کا ورنہ
 جو شخص تلمیذ خاص قرآن کریم اور مرید مخلص سنت مظهر ہے وہ ہرگز ایسے اقوال کا سدہ
 و کلمات فاسدہ پر التفات نہیں کرتا ہے بلکہ وہ نماز میں ہر سو سنستی کی اقتدا کرتا ہے خواہ

وہ دوسرا آپ کو منی کے یا شافعی یا مالکی یا حنبلی یا شیعہ ہاں لافنی خارجی وغیرہ ہاں عبت
 حد کفر تک پہنچ گئی ہے اور انکی اقتدا کرنا کافی نہ ہوگا اسی طرح جو متقدمہ سلفہ کہ عقیدہ انکی
 میں بشرک ہے اس کے پیچھے بھی نماز درست نہیں باقی رہا فسق اور بدعت غیر مکفرہ ہو وہ کچھ
 مانع اجزاء نماز و اقتدا و فساق نہیں ہے والد اعلم **ف** ایک جماعت حنفیہ اس طرف لگی
 ہے کہ اقتدا و مخالفت کی جائز ہے جبکہ یقیناً وقوع ان اشیاء کا اوس سے معلوم نہ ہو اگر معلوم
 پہر اقتدا انچا ہے خواہ زیادہ سے اسی کو صحیح کہا ہے شیخ الاسلام کا قول بھی ایسی کی تائید کرتا
 ہے کہ اگر اوس کو حجامت کرتے دیکھا ہے اور اوس نے وضو نہ کیا اور موضع حجامت کو دھو ڈالا
 تو صحیح میں ہے کہ اقتدا اوس کی جائز نہیں ہے اور اگر وہ آنکھ سے غائب ہو گیا ہے پہر اوس کو
 نماز پڑھاتے ہوئے دیکھا تو صحیح یہ ہے کہ اقتدا اوس کی جائز ہے انتہی اسکی بنیاد حسن ظن پر ہے
 اور اسکے حق میں فتاویٰ غیاثیہ میں کہا ہے مختار یہ ہے کہ جب ان اشیاء کا اوس سے معلوم نہ کیا تو
 اقتدا اگر اہل بیت جائز ہے کیونکہ اہل عدم و جود ہے انتہی یہ اطلاق اس بات کو مفید ہے کہ جب اوس کا
 حال یوں معلوم ہے کہ وہ حافظ مواضع خلاف نہیں ہے تو اقتدا اوس کی جائز ٹھہری علی قاری
 کہتے ہیں کہ یہ قول اعدل اقول ہے اور علامہ ابراہیم حلبی شارح منیہ نے اس امر کی تصریح
 کی ہے کہ اقتدا و مخالفت فی الفردع کی جیسے کوئی شافعی ہو جائز ہے جب تک کہ کوئی شئی منفسد
 صلوٰۃ اعتقاد مستندی پر اوس سے معلوم نہ ہو اسی پر اجماع ہے اور خلاف فقط اگر اہل بیت سے
ف ابوالیسر کہتے ہیں اقتدا و حنفی کی ساتھ شافعی کے جائز نہیں ہے اس لئے کہ مکحول نسفی نے
 روایت کیا ہے کہ رفع یدین کرنا نماز میں وقت رکوع و رفع رأس کے رکوع سے منفسد نماز ہے اس
 کہ عمل کثیر ہے ابن الدمام نے کہا صاحب ایہ نے اخذ جواز اقتدا کا پیچھے شافعیہ کے جہت روا
 سے کیا ہے اور نہ اہل میں اسکے شاذ ہونے کی تصریح کی ہے اور مختار تفسیر عمل کثیر میں یہ ہے کہ

جواز اقتدا اگر مخالف

عبد القادر بن جعفر

اگر کوئی شخص دروسے اوسکو دیکھے تو یہ گمان کرے کہ وہ نماز میں نہیں ہے انتہی اور ذخیرہ
 میں کہا ہے کہ رفع یدین مفسد نماز میں ہے اسی طرح جامع الفتاویٰ میں بھی ہے اسلئے کہ
 بنفسہ صلوٰۃ وہ چیز ہوتی ہے جب تک قربت ہونا معلوم نہ ہو اور رفع یدین وتر و عیدین میں
 رجا ماست ہے الیکبر و اوی نے سراج و ہاج میں کہا ہے کہ ہمارے اصحاب نے جو ان وقت
 پر ساتھ مخالف نہ ہوئے چند مسائل سے استدلال کیا ہے اور انجو ایک یہ ہے کہ اوسکی افتادہ
 حنفیہ میں قنوت پڑھتا ہے اس صورت میں ابوحنیفہ و محمد جرح لے کر مقتدی خاموش رہے
 متابعت امام کی نکرے ابو یوسف نے کہا نہیں بلکہ متابعت کرے کیونکہ وہ تابع امام ہے
 اور مسئلہ مجتہد فیہ ہے پھر نزدیک ان دونوں کے کٹر ارہے تاکہ حبل مرین متابعت واجب ہے
 اوسین متابعت کرے اور بعض نے خلاف ان دونوں کے کہا ہے لیکن وہ قائل فقیہ نہیں
 ہے یعنی یہ کہا ہے کہ بیٹھ جائے اور سجدہ کرے واسطے تحقیق مخالفت کے اسی طرح اگر حنازہ
 میں بائع تکبیرین کے تو نزدیک ابوحنیفہ و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے پانچویں تکبیر میں متابعت
 نکرے اور جب متابعت نہ کی تو بعض نے کہا ساکت رہے تاکہ مخالف ایسا امام کا غیر مشروع
 میں نہ بنے اور بعض نے کہا کہ امام سے پہلے سلام پیر رہے لیکن صواب یہ ہے کہ خاموش رہے
 یہی حکم نماز عید کا ہے جبکہ امام تین تکبیر سے زیادہ کہے ابوحنیفہ و محمد کے نزدیک خاموش رہے
 اور قول ابو یوسف پر متابعت کرے لیکن یہ چاہئے کہ دونوں ہاتھ بالاتفاق نہ اٹھائے انتہی
 کلام القاری میں کہتا ہوں کہ زیادہ اس خلاف کی جو رد تقایید مذہب پر ہے اور یہ جمود امام کو
 حکم پیغمبر میں کرتا ہے کیونکہ یہ شان پیغمبر کی ہے کہ مقتدی کسی امر میں خلاف شارع کے نہ کرے
 انا وامت میں کوئی ودا ایسی نہیں ہے کہ مقابلہ پیغمبر میں اوسکے حکم کی بجائے اوسے مقدم ہو
 اگرچہ ساکت ہی کیوں نہ ہو خواہ امام ہو یا مجتہد یا صوفی یا متکلم یا کسی سمجھ میں نہیں آتا کہ حیرت

یا پنج کبیر جنازہ یا تکبیرات عمیدین یا رفع یدین وقت اعتقالات کے قطع نظر مذہب شافعی کی امارت
 صحیحہ سے ثابت ہے تو پھر اس کے مقابلہ میں اس درجہ پابندی مذہب امام کی کہ ناکہ تارک است
 یا قاعدہ ہولینہ چہ یہ اگر شرک فی السالۃ نہیں ہے تو پھر کیا ہے خصوصاً قول اون فقہاء کا
 جو رفع یدین کو مثلاً مفسد نماز کہتے ہیں کما تقدم ونعوذ باللہ من غضب اللہ اور جتنے
 تقلیدات ان افعال کے اصحاب افعال نے بطور استدلال کے ذکر کئے ہیں اور اوپر گزر چکے وہ سب
 دلائل عقلیہ محضہ ہیں کسی روایت صحیحہ و درایت صحیحہ پر بنیاد اون کی نہیں رکھی گئی واذ اجاء
 فہل اللہ بطل غر معقل و اور بعض حنفیہ اس طرف گئے ہیں کہ یہ اقتدا مطلقاً جائز
 ہے انہوں نے قول ابو بکر رازی پر قیاس کیا ہے کیونکہ اونہوں نے کہا ہے کہ اقتدا حنفی کی
 ایسی شخص کے ساتھ جو اس رکن میں پر سلام پیرتا ہے نماز وتر میں جائز ہے یہ اپنی بقیہ نماز اس کے
 ساتھ پڑھے اس لئے کہ اس کا امام اس سلام سے نزدیک اس کے نماز سے باہر نہیں ہوا ہے کیونکہ مجتہد
 فیہ ہے وہ ویسی بات ہے جیسے کسی پر ہوٹے والے کی اقتدا کرے مگر جنہو مشائخ بخاران اس کے
 ہیں شیخ کمال الدین شارح ہدایہ نے کہا ہے ہمارے شیخ سراج الدین اسی قول رازی کے
 مستند تھے اور نماز کے فاسد ہونے کا انکار کرتے تھے بحسب روایت متقدمین یہاں تک کہ میں نے
 اونکو مسائل جامع کی یاد دلائی حق میں اون لوگوں کے جنہوں نے اندھیری رات میں تھری کر کے
 نماز پڑھی اور شہر شخص نے ایک جہت کی طرف ایک شخص کی اقتدا کی سو جواب اس مسئلہ کا یہ ہے
 کہ جبکہ حال اپنے امام کا معلوم تھا اس کی نماز فاسد ہوئی بسبب اس اعتقاد کے کہ اس کا امام
 خطا پر ہے اتنی لکن جواب اس کا یہ ہے کہ فساد نماز مقتدی کا مسئلہ تھری میں مستلزم فساد نماز امام
 کو نہیں ہے ہر جب قول رازی کے اس لئے کہ مقتدی صورت اولیٰ امین اس امر کا مقتدی
 کہ اس کا امام خطا کا ہے ایسے امر میں جو کہ نماز میں قطعی الثبوت ہے یعنی استقبال قبلہ اور

صورت دوم میں اعتقاد مقتدی کا یہ ہے کہ امام اوسکا ایک امر ظنی میں مخطی ہے جو کہ مجتہد فیہ کا
 فشتان ماسیغما انتہی کلام القاری میں کہتا ہوں جو بات ابو بکر رازی نے کہی ہے کہ
 اقتدا اسطفا پیچھے مخالف نہ رہے کہ وہاں ہے میں قول موافق طریقہ سلف صالح کے ہے مگر
 صحابہ و تابعین و تبع تابعین ایسی سیرت صالحہ پر گزرتے ہیں اور یہ تعلیل معتدل جو خلفائے کی ہے
 خیال مختل ہے پس پس اس میں فقرہ ذالنا ہے در میان جماعت اسلامیہ کے جس سے شارع
 نے نہی فرمائی ہے کتابا و سنتہ کما لا یخفی علی ماہر القرآن والحديث و بعض
 علماء حنفیہ کا مذہب یہ بھی ہے کہ اگرچہ امام جمیع مواضع خلاف میں محتاط ہو تب بھی اقتدا
 اوسکی کردہ ہے فتاویٰ غیاثیہ میں کہا ہے اولیٰ یہ ہے کہ اوسکے پیچھے نماز نہ پڑھے اور فتاویٰ
 غیاثیہ میں کہا ہے معہذا اگرچہ پیچھے اوسکے نماز پڑھنا تو سنی ہو گا اور کفایہ و مفتاح السعاده میں
 کہا ہے کہ نماز جائز ہے ہر راہ کہ ہر کسے شاید وہ اسکی یہی ہے کہ بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ اقتدا
 شافعی کی ساتھ حنفی کے صحیح نہیں ہے اگرچہ جمیع واجبات پر محافظت کر کے اسلئے کہ اوسنے
 اس نماز کو اعتقاد واجبات پر ادا نہیں کیا ہے اور یہ قول ساقط الاعتبار ہے بلیل و رودانیا
 کیونکہ حضرت نے اصحاب کرام کو افعال نماز کے قول و عمل پر وجہ ابہام تعلیم کئے تھے یہ بیان
 نہیں کیا تھا کہ یہ فرض ہے اور یہ واجب اور یہ سنت اور یہ شرط اور یہ رکن اور اگر علم ساتھ تفصیل
 اعمال کے واجب ہوتا تو حضرت امت کے لئے بیان فرمادیتے اسلئے کہ حضرت مبین امر متین
 فی الملتہ تھے اور اس صورت میں اختلاف مجتہدین کا فروغ شریعت میں واقع ہوتا شاید حکمت
 اس امر میں وہی ہے کہ یہ کی طرف حدیث اختلاف امتی دھتہ میں اشارہ کیا ہے ذکرہ
 النوادر المقدسی فی الحجۃ والبیہقی فی الرسالة الاشعریۃ بعد سد وادار
 الحلیمی والقاضی حسین و امام الحرمین وغیرہم اور یہ حدیث شاید بعض کتب

کتابت القرآن

حفاظ میں ہوگی جبکہ سند ہم تک نہیں پہنچی ذکرہ السیوطی فی الجامع الصغیر ملا علی قاری
 نے اپنے رسالہ میں کہا ہے کہ ذکرہ السیوطی فی الجامع الصغیر نقلاً عن اصحاب الصحاح
 سوریہ قول انکار غریب تر ہے علی قاری کہتے ہیں و انت تری انه لا یوجد له سند ضعیف
 عن ان ینسب الی اصحاب الصحاح المراد بهم اصحاب الکتب الستہ استثنیٰ من
 کتابہون انجلیہ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے نہایت التفات اختیار کیا ہے واقع میں یہ حدیث نہ صحاح
 میں ہے اور نہ سنن میں بلکہ کسی عالم کا قول ہے حدیث نہیں ہے اور اگر حدیث ہو نا ثابت ہو تو
 یہ حدیث باطل ٹھہرے گی اسکی تفصیل دلیل الطالب میں مرقوم ہے **ف** تکرار جماعت کی نزدیک
 حنفیہ کے مکروہ ہے مالک شافعی ہی قول اصح میں اسیکے قائل ہیں خلافاً لا احمد بہر بعض
 علماء حنفیہ نے اسکو مکروہ تحریمی کہا ہے حیطح کہ کافی میں ہے تکرار الجماعت تکلیف بوجہ اور شرح
 منظومہ و مجمع میں کہا ہے کہ اینا ح اور شرح جامع صغیر میں بدعت کہا ہے اور بعض کتب میں لکھا ہے
 کہ تکرار جماعت کی جائز ہے بلا اذان و اقامت ثانیہ کے اتفاقاً اور بعض میں اجماعاً بلکہ اہل سنت
 کہا ہے شرح درر میں کہا ہے کہ وہو الصحیح اور ابویوسف مروی ہے کہ اوکے نزدیک نماز
 مسجد میں قرۃ بعد از خروا لہا اس ہے جبکہ امام ثانی موضع امام اول میں کہ نماز سو اس پر عمل ہے
 اور اسی کا معول علیہ ہونا چاہئے فقہ میں کہا ہے کہ اگر محلہ نے اپنی مسجد کو تقسیم کر لیا ہے اور دو
 بنالین ہیں اور ہر ایک کا ایک علیہ امام و مؤذن ہے تو اوس میں کچھ ڈر نہیں ہے انتہی یہ روایت
 اقرب روایات ہے طرف اوس صنیع کے جو کہ لوگ آج کل کرتے ہیں کیونکہ جہات چارگانہ بمنزلہ
 مساجد کے ہیں ولما لا اللہ نے حق مسجد الحرام میں فرمایا ہے انضایہم مساجداً للہ بصیغۃ
 جمع جمع و شرح مجمع میں نقلاً عن الشایخ کہا ہے کہ نماز ہمراہ جماعت ثانیہ کے مسجد جماعت خاصہ
 میں تکرار اذان و اقامت مکروہ ہے اور جو مسجد برسر راہ ہے یا مسجد جامع ہے اور وہاں لوگ بعد

تکرار جماعت

یکہ گیر آتے رہتے ہیں وہاں مکر اور مین کچھ کراہت نہیں ہے اگرچہ جامات کثیر و ہون شائع نہیں
 ہے کمایہ نزدیک امام محمد و ابو یوسف کے ہے اور نزدیک امام ابو حنیفہ کے اگر جماعت ثانیہ میں
 زیادہ ہو تو تکرار مکروہ ہے واللہ انکرا ابو یوسف نے کہا اگر ہیئت جماعت اولیٰ پر نہ ہو تو مکروہ نہیں
 وھو الصحیح اور محراب سے عدول کرنے میں شکل بدل جاتی ہے کذا فی بزازیتہ یہ سب اور
 ہے کہ تکرار جماعت کی مذہب احمد پر ہوا و حنبلیہ تکرار جماعت کی بسبب اختلاف ائمہ کے ہو تو
 ہرگز کوئی وجہ کراہت کی نہیں ہے اور نہ ہے اس مسئلہ میں کوئی نقل سنی ہے اور یہ دعویٰ
 بعض اشخاص کا کہ علماء مذہب اربعہ کا اجماع ہے کراہت پر بلکہ حرمت پر ایسی جامات کے
 باطل ہے کوئی فائدہ اس میں نہیں ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ اصل ہر مسئلہ میں صحت بلا کرا
 ہوتی ہے اور قول بکر اہل سنت فساد محتاج حجت کا کتاب و سنت و اجماع است ہوتا ہے
 فمن ادعی اثبات هذا الشأن فعليه بالبيان في ميدان التبيين اور جس نے
 تکرار کو مکروہ کہا ہے اور انکار میں تشدد کیا ہے اور اسکو حکم مسجد ضرار میں کھانا پکانے کا قول
 سنایت بعید ہے اور وہ عالم فیسرے جاہل ہے اور اسے خبر نہیں ہے کہ اہل مسجد ضرار کا قصد اس
 فساد و نیکر سے کیا تھا علماء کا تو ارساات پر اجماع ہے کہ قدر و مساجد کا محلات میں واسطے
 گنجائش اجتماع کی سائر حالات میں تحجب ہے اور یہ ہے جو یہ بات کہی ہے کہ کراہت محمول ہے
 تکرار جماعت پر سو یہ جب ہے کہ وہ جماعت بروجہ مین لغت نہ بخلاف اس حالت کے جیسے
 اہل حرمین وغیرہم اختلاف امامین سے مثلاً میں کہ کلام کرنا اس میں محتاج ہے تفصیل دافع نزاع کا
 سو یہ بات معلوم کر لینا چاہیے کہ قدر و جماعت کا ازمنہ سابقہ میں نہ تھا اس لئے کہ سامان
 است میں تعصب ظاہر نہ ہوا تھا سب حرام و سائر لبقاع عظام میں ایک ہی امام حنفی یا مالکی کی
 غالب نام ہوا تھا اور ان ایام میں قلیل تابع کثیر تھے پھر جب شافعی ظاہر ہوئے اور ان کے

مذہب ہے بعض اہل کرام میں انتشار پایا اور اتباع شافعی راغیا پر غالب آئے خواہ براہ شریعہ یا
 شوکت تو اوہنوں نے اپنا امام موافق اپنے مرام کے مقدم کیا اور غیر او کی اقتدار کرنے لگے کام
 اسی طرح چلتا رہا یہاں تک کہ طرفین سے نقض ظاہر ہوا اور بعض نے کہا کہ ناز چھپ چھا
 کے مکروہ ہے اگرچہ رعایت مذہب کرے اور بعض نے کہا مطلقاً صحیح نہیں ہے یعنی جمیع
 مراتب میں اس جگہ سے اختلاف اس خلاف پر ناشی ہوا ہر مکروہ نے اپنے امام موافق مذہب
 اور ملائم مشرب کے ساتھ ناز پڑھنا شروع کیا سو یہ بات اگرچہ بدعت ہے مگر جس حد سے ہے اور بحسب
 نقول متفاوۃ کے مراتب عقول میں مستحکم ہے ابن مسعود سے مروی ہے کہ ما رأی الاموۃ
 حسناً فهو عندی حسن اور دلیل امتحان پر اس قدر کی یہ ہے کہ اگر تفرق مستمر ہے اور
 حنفیہ امام شافعیہ کو دیکھیں کہ او سے نکسیر پھوٹنے پر وضو نہیں کیا تو اسکو عار یا لگی اور وہ
 تنہا ناز پڑھ لے گا مسجد حرام میں اور یہ محذور ہے یا آپسے گہر میں پڑھ لے گا اور یہ مخطوہ ہے اس طرح
 اگر شخص شافعی نے امام حنفی کو دیکھا کہ او سے کسی عورت کو ہاتھ لگایا اور وضو نہ کیا تو وہ
 بھی عار کر لے گا اور وہی دو منکر مذکور صادر ہونگے اس سے ظاہر ہوا کہ یہ تکرار جماعت و امت
 کی رحمت ہے نسبت عموم امت کے اور اس سے قول ملائمتہ الدین سندھی رحمۃ اللہ کا دفع ہوا
 کہ ان هذا الوجه الذی یصلون علیہ فی الحرمین المشریقین مکروہ بالاتفاق
 مگر یہ کہ مرافق اس کتابت تشریح ہو جسکو بلفظ خلاف اولی تعبیر کیا جاتا ہے بہ نسبت احرلی
 واولی کے کیونکہ اولی یہ ہے کہ سب مسلمان ایک امام پر جو کہ اقر و اعلم و ادرع و مراعی موضع خلاف
 ہے بقدر امکان اتفاق کریں و لکن یہ امر متعسر بلکہ متعذر ہے بسبب ظہور بطلان کے اس شان
 میں کیونکہ ابومنہاصب علیہ التعلیق استحقاق فی القضیہ کے حاصل کرتے ہیں تو نے دیکھا
 ہوگا کہ انہیں سے کوئی شخص آگے بڑھ کر دست چپ دست راست پر کرتا ہے یا تو وہ مسئلہ

سے جاہل ہے یا اس مال سے اسکو غفلت ہے اور کسی کوئی آمر و مسیح الوجہ صاحب ملاحظہ
 مثل اس کے بفرمن طلب نلیفہ محرکہ کے آگے جا کر اٹھتا ہے اور یہ قول رحمت اللہ کا کہ ان
 الانصار اذ فضل من هذا الجماعة المکر و هتة تحقیق سے بہت دور ہے کس طرح
 سنت منکرہ بلکہ واجبہ بلکہ فرمن کفایہ بلکہ فرمن مین علی الاعیان ترک ہو سکتی ہے تو
 سنبہل شعائر اہل ایماں کے ہے اور نہ کراجماعت کی اہل علم و اتقان سے واقع ہوئی ہے اور
 امین کو سنا محمد اور محظوظ ہے کہ انفراد محرم کا جو کہ اتوی منکرات و شعائر اہل بیع و نفاق و
 ارباب بدعات سے ہے کثرت طاعات و تعدد جماعات افضل تر نہیں خصوصاً جبکہ ہر طائفہ
 اپنے امام مختار کا مقتدی ہو واللہ تعالیٰ ول دینہ و فاضلہ منہ صلعم انتھیں
 کلام القادی مین کہتا ہوں یہ اعتماد ملاحظی قاری کا رحمت اللہ مندی پر کیا نہیں نہیں
 اور بدعت حسنہ کہنا اس تعدد مصلحت حرم کے کا بالکل خلاف تحقیق ہے اول تو کوئی بدعت
 حسنہ نہیں ہوتی بلکہ حکم کلی بدعت ضلالتہ ہر بدعت گمراہی ہے گو بعض بدعت مکفرہ نہ ہو
 دوسرے احوادث میں بدعت کا بعد ایک زمان و راز کے قوت اسلام سے ہوا ہے فرج من
 برقوق والی مصلحت چار مصلحت ایجاد کئے اور چار امام ٹھہرائے اسکو فقط سات آٹھ سو برس کا
 زمانہ ہوتا ہے ورنہ پہلے مسجد الحرام میں ایک ہی مصلحت ایک ہی امام تھا اور جتنے علماء تحقیق
 گزرے ہیں سب نے ان تعدد مصلحت کو موجب تفرق جماعات کا سمجھ کر بدعت منکرہ کہا ہے
 علماء مین مین امام ربانی قاضی محمد بن علی شوکانی کہ اعلم علماء متاخرین تھے اسکے قائل
 مین اور ہندوستان مین شاہ عبدالعزیز دہلوی نے تفسیر فتح العزیز مین ہر چار مصلحت حرم کو
 بدعت ٹھہرا ہے و کذا غیر ہما اور یہ بدعت رافع سنت صحیحہ ہے زمانہ نبوت سے
 تا آخر خلافت خلفائے عباسیہ کہیں چار مصلحت مقرر نہیں ہوئے اور اس تعدد مصلحت

تقسیم اور غلبہ الغایہ اور نہایت النہایہ کو پہنچ گیا اور جمود تقلید پر اور تصحیم راسی مجرور پر جس سے تجاوز ہو گئی اور اب تو نوبت عصییت اسی وحییت جاہلیت کی یہاں تک پہنچی کہ اہل نہاہب اربعہ میں ہر ایک مذہب الاولیٰ اور دوسرے مذہب دوسرے کو خارج ملت اسلام سے کہنے اور سمجھنے لگا اور حدیث ابن مسعود کی کسی طرح دلیل تحسینِ بدعت پر نہیں ہو سکتی ہے اس لئے کہ لفظ مومنین سے تمام اہل ملت اسلام مراد ہیں یا ملت صالحہ و صالحات و مومن و مومنات و بعض افراد فقہاء ان یہ بات درست ہے کہ اب اس زمانہ آخرین رفع اس بدعت کا ممکن نہیں معلوم ہوتا اس صورت میں ترک کرنا جماعت حاضرہ کا گوہ جماعت کسی مذہب کی نہاہب اربعہ اہل سنت ہے بلکہ وقت حضور مسجد الحرام کے جو امام قائم نماز ہوا اسکے پیچھے اقتداء کرے بے شبہ نماز اسکی صحیح ہوگی یہ جو از قتلہ کا ویسا ہے جیسے کہ نماز پیچھے ہر مرد و فاجر کے صحیح ہو جاتی ہے امام کا اعتقاد فرعی کسی مسئلہ فوجیہ میں برخلاف عقیدہ مقتدی کے نماز مقتدی میں کوئی فساد نہیں لاسکتا ہے کہ انہما کا اختلاف بالنیات اور جو شخص تابع سنت صحیحہ ہے وہ ان نزاعات لاطائلہ اور نزاعات لالیغی سے ہمیشہ عافیت میں رہتا ہے اسکو کوئی تکرار و التکرار نماز پڑھنے سے پیچھے کسی حنفی شافعی مالکی حنبلی کے نہیں ہے ہاں جو امام دلیل کی راہ سے نزدیک اس مقتدی تابع کے اصول عقائد میں مشرک ہو گا کسی نفع مشرک سے اس کے پیچھے نہ اس مقتدی متبع کی نماز اور نہ کسی اور مقلد کی نماز صحیح ہوگی حاصل کلام کا یہ ٹھہرا کہ مانع اقتداء و اجزاء نماز کو خلاف اصول مذہب کا ہے نہ فروع مشرب کا والہ اعلم فیست علی قاری کہتے ہیں کہ یہ بات جائزہ لیں مدت میں نماز بلا کراہت ہر اکہ کسی امام کے پانی نہیں جاتی خود جماعت اہل موافقت کی ہو یا طائفہ مخالف کی لکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ انفرادی ہے اس لئے کہ یہ قول مؤدی طرف ترک شعبہ اسلام کے ہوتا ہے جسپر علماء اسلام کا اجماع ہے کہ یہ شعار فرض علی الانام ہے اس صورت میں مخلص

اختلاف سے اس جگہ میں یوں ہی ہو گا کہ ہر صاحبِ مہربان اپنے امامِ موافق کے ساتھ جو کہ مراعات
شرائط نہ ہوئے فرائض و سنن و احکام کی کرتا ہے نماز پڑھتا ہے اسیہ قول کہ بر تقدیر تعدد جماعت کی
امتداد بالاولیٰ اولیٰ ہے علی الاطلاق صحیح نہیں ہے کیونکہ اگر دو امام حنفی فرض کریں اور ایک نماز
صبح کو غلس میں پڑھے اور دوسرا سفار تک تاخیر کرے تو امتداد امام ثانی کی ادلی ہے کیونکہ
اسے رعایتِ سنت کی کہ حضرت نے فرمایا ہے اسفر و ابالفجر فان اعظم اللاجرا
دواہ الذمذی والنساء وابن حبان اور یہ کچھ مضافی اس حدیث کی نہیں ہے کہ
اول الوقت وضوءان الله اسلے کہ مراد اول سے وقت مختار ہے جمعا بین کلہما
اس سے قول ہمارے بعض علماء حنفیہ کا مندرجہ ہو گیا جو کہ ایسا بات کے قائل ہیں کہ جماعت
اولیٰ اولیٰ ہے اس تعلیل سے کہ اندلے انبیاء کی یہ مع کی ہے کہ وہ طرفِ خیر کے شائبہ کی
ہیں اور وقت ایک سیف قاطع ہے اور عمر پر اعتماد نہیں ہے اور موسیٰ کو چاہیے کہ ہر نفس کو اپنی
انفاس میں سے آخر خود دینا سے جائے اور عافیت و عدم حلول مانع کو درسیان آپ
اور انداز فرضِ خدا کے قیمت سمجھے اور تاخیر میں آفات ہیں سورہ قائل اپنے مذہب کے روئے
غافل رہا اور جو درایت تاخیر بعض صلوات میں آئی ہے اس سے ذاہل ہوا جیسے حدیث
مستقیم اور حدیث ابرد و بلا الظہر فان شدۃ الحر من فیہ جھنم اخوجہ جماعۃ من
الحر جین عن جماعۃ من الصحابة اور حدیث لولا ان اشق علی امتی لا خرت
صلوۃ العشاء الی ثلث اللیل دواہ جماعۃ حالانکہ حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ
القاعد فی المسجد ینتظر الصلوۃ کالقائتہ دواہ ابن المیار لک حاصل ہے
کہ امام حنفیہ نے تاخیر نماز کی نماز شافعیہ سے انہیں امارت کی راہ سے اختیار کی ہے اس طرح
نماز عصر میں کیونکہ اس تاخیر میں خروج سے خلاف سے تعیین وقت میں تجلات نماز مغرب

کہ افضل اوقات نماز مغرب اول وقت ہے اجماعاً بلکہ اس نماز کا وقت نہ پہلے ٹالک میں تنگ
 ہے اور قول شافعی کا بھی اسطرح ہے واما اگر بالکلیہ نماز مغرب میں اقتداء حنفیہ کی کرتے ہیں
 اور شافعیہ اپنے قصد سے اس جگہ ملاقات انصافیت وقت کی نہیں رکھتے اور خلاف سے
 خارج ہونا چاہتے ہیں حالانکہ یہ اجماع مستحب ہے سو بعض حنفیہ سے بڑا تعجب ہے کہ انہوں نے
 علی الاطلاق یہ کہہ دیا کہ جماعت اولی اقل ہے بدلیل حدیث اذا اقيمت الصلوة فلا
 صلوة الا المکتوبة رواہ مسلم و لا بد بعدہ عن ابی ہریرۃ اور یہ بخانا کہ یہ حد
 محمول ہے نفی کمال پر نہ نفی محض پر اور تحمل اس حکم کا وہاں ہے کہ خوف فوت جماعت کا
 بالکلیہ جو طرح کہ ہدایہ میں تصریح کی ہے کہ اگر سنت فجر کا پڑھنا ممکن ہو اور رکعت ثانیہ پڑھنا
 ہو بلکہ تشہد تو پہلے سنت فجر پڑھے پھر اتر کرے بالجماعہ حاصل کلام کا جس طرح کہ ابن اہمام نے
 کہا ہے کہ جب جمع بین تفصیلتین ممکن ہو تو ارکع اربع کا کہے سو تفصیلت
 فرض کی ساتھ جماعت کے افضل ہے تفصیلت دو رکعت سنت فجر سے اسلئے کہ جماعت
 فرض منفرہ پر ۲ چند فاضل تر ہے اور دو رکعت فجر کی ایک چند کو بھی نہایت ہیختین کیونکہ
 جماعت اضعاف فرض ہے اور جو وغیرہ ترک جماعت پڑائی ہے وہ دو رکعت فجر سے لازم تر
 ہے انتہی اور مخفی نہیں ہے کہ جب قاست نماز کی ہو گئی اور وہ وجہ سنت پر نہیں ہے
 بلکہ وجہ کہ اہمیت پر ہے اور یہ شخص قاست نماز پر برو وجہ تفصیلت قادر ہے تو تاخیر کرنا اسکا
 نماز کو گروہ نہیں ہے بسبب ادراک وجہ اکمل ترکے قتال روایت بخینس بھی اسکو مؤید ہے کہ
 اگر ایک بھی میں بعض لوگ آئے اور اذان کہہ کر چلے سے نماز پڑھ گئے پھر باقی لوگ آئے تو انکو
 پہنچتا ہے کہ نماز جماعت سے پڑھیں اسلئے کہ اگلی نماز برو وجہ سنت قائم نہیں ہوئی تھی اطمینان
 اذان سے تو اب حق باقی لوگوں کا باطل نہیں ہوا انتہی اور خلاصہ میں جو یہ کہنا ہے کہ قطع

مسجد میں مکروہ ہے جبکہ لوگ نماز فرض میں ہوں سوئے مجنول سہاوس صورت پر کہ طاعت
 غیر مستند ہو کیونکہ یہ میں اعتراض ہے جماعت کے اور ایک شبہ ہے مشاء اہل برعت کے بلکہ اولیٰ
 حق میں اس کے بعد اقامت صبح کے یہ ہے کہ قطع اپنے گھر کر آیا مسجد کے دروازے پر یا اور
 مسجد میں پہنچے سنتوں کے پڑھ اس طرح کہ کوئی اور پہر مطلع ہو کہ یہ اس کے واسطے اس کے تہمت سے
 اور جبکہ ائمہ مستند ہوں اور مذاہب مختلف تو اس وقت یہ تو ہم نہیں ہو سکتا ہے بلکہ برابر ہے
 کہ وقت اقامت مخالف کے نماز پڑھے یا انتظار میں اقامت موافق کے بیٹھا رہے اللہ اعلم
 انتہی کلام الفقاری میں کہتا ہوں جو تقریر ملاحظہ فرمائی گئی اس مقام پر بحوالہ بعض احادیث
 لکھی ہے اور احادیث کو معارف و حالات جامع نہیں ہے اقتدار امام مسفر بالصبح کو مطابق حدیث
 کے ٹھیکہ یا ہے حالانکہ حدیث اسفار کی سنن میں ہے اور احادیث غلغلہ کی صحاح میں ہیں
 غایت یہ ہے کہ غلغلہ اکثر تھا اور اسفار اقل تو یہ ہر کوئی وجہ ترجیح اسفار کی غلغلہ پر نہیں ہے
 اسی طرح حوالہ لفظ صلوات ظہر و عصر میں ذکر کئے ہیں ان کے مقابلہ میں احادیث صحاح موجود
 ہیں جو کہ اول اوقات صلوات پر نفس صریح میں ان اولیٰ کا معلوم کرنا ہو تو کتاب نیل الوداع
 و کتاب مسک الختام موجود ہے اسی طرح مسئلہ جواز تطہیر کا باوجود اقامت مکتوبہ کے بالکل
 خلاف حدیث صحیح ہے اور حمل کرانہی کا کمال پر نہ محبت پر ترجیح بلا مرجع ہے اسکی بحث کتب
 فقہ سنت میں مفصلاً موجود ہے اور حل اہل کبار بارہ میں ہر گر حجت نہیں ہو سکتا ہے لہذا
 لم یأخذ کوئی حجت شرعی نہیں ہوتی ہے اور کلام فقہاء کا اس مسئلہ میں بنی راسی و قیاس مجرّد
 ہے اسی جگہ سے فقہاء حنفیہ پر اطلاق اہل الراہی کا اکثر کتب اسلام میں موجود ہے یہی کہ
 زیادہ بحث کرنا اور رد کرنا اس مقام میں مقصود نہیں ہے اور اسی لئے کہ یہ تہقیر مسئلہ کا حوالہ
 فقہ سنت پر کیا ہے اور یہ کتب محدثہ لغائی اس زمانہ میں سہل الحصول ہیں بعض علماء حنفیہ

نے نہایت غریب بات کہی ہے کہ بعض ائمہ ہمارے کہتے ہیں کہ اگر ایک شخص نے نماز فرض پڑھنا شروع کیا اور جماعت قائم ہوئی تو وہ اپنی نماز توڑ کر داخل جماعت ہو جائے اسی طرح اگر دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا ہے اور ابھی اس رکعت کو مقید بسجہ نہیں کیا ہے تو بھی نماز کو قطع کر دے کیونکہ حضرت نے فرمایا ہے اذالاقی احدکم الصلوۃ والا امام علی حال فلیضم کما یستنعی الامام رواہ مسلمہ والترمذی عن علی ومعاذ رضی اللہ عنہما انتہی حالانکہ یہ بات مخفی نہیں ہے کہ اس حدیث کو کچھ دخل اس مسئلہ میں نہیں ہے اس لئے کہ اس حدیث کے یہ معنی نہیں ہیں کہ جسے نماز فرض پڑھنا شروع کیا تھا اور جماعت قائم ہو گئی تو اس کو دوسری رکعت کے نماز قطع کر کے داخل جماعت ہو جائے بلکہ اس کے یہ معنی ہیں کہ مسبوق جو بعد اقامت جماعت کے آیا ہے وہ شامل جماعت ہو جائے صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ یہ قطع وراۃ اکمال کے ہے گویا ایسی بات ہے کہ کسی نے ایک مسجد ویران کو ڈھایا تاکہ دوسری مسجد جدید بنائے ورنہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے لا تبطلوا اعمالکم اور اسی جگہ سے علماء و حنفیہ کہتے ہیں کہ نفل شروع کر نیسے لازم ہو جاتا ہے توجیب حکم فرض کا یہ ٹیپر تو نفل بالاولیٰ قطع کرنا چاہئے لیکن اس کا محل وہاں ہے کہ خون فوت جماعت کا ہو یا تکلیف ابن ہمام نے کہا ہے جواب اس مسئلہ کا مقید ہے ساتھ اس امر کے کہ مسجد متحد ہو اور اگر ایک شخص اپنے گھر میں مثلاً نماز پڑھ رہا ہے اور اقامت نماز ہوئی یا مسجد میں ہے اور اقامت ہوئی دوسری مسجد میں تو وہ مطلقاً نماز کو قطع نہ کرے ذکرہ الم غینانی **ف** خلاصہ کلام اس مقام میں یہ ہے کہ حضرت اور اسی صحابی اور امام سے یہ نہیں آیا ہے کہ اقتدا بالخالف ناجائز یا مکروہ ہے بلکہ جو آیا ہے وہ ہے صلوا خلف کل ید و فاجو اور ظاہر اس حدیث کا مفید تعمیم ہے اور اختلاف شائع اصطلاح ظہور رائے کے اس مقام میں ہوا ہے اور اس تقریر و روایات کو بحسب اختلاف حالاً

جمع کرنا کچھ دور نہیں ہے یا یوں کہا جائے کہ جسے ناجائز کہا ہے مراد اسکی تکبیر کا ہست ہے اور جسے
 مکروہ کہا ہے مراد اسکی کراہت تہذیب ہے جسکو خلاف اولیٰ کہتے ہیں یا محمول ہے اسپر کہ جب امام
 مخالفت ایسی چیز کا مشاہدہ کرے جس سے مقتدی کے اعتقاد میں فساد نازا تا ہے تو اس صورت
 میں وہ تہذیب صحیح چہرہ پر نہیں یہ ہے کہ جواز و عدم جواز نماز میں راسی مقتدی کا اعتبار ہے
 حق میں اور اس کے نفس کے نہ راسی امام کا پہرہ اگر ایسا امام کے ساتھ نازیہ نہیں ہے تو اسکا ارادہ
 کر لے کہا صحیح نہ الصدقات الشھید اور اگر امام سے ایسی چیز دیکھے کہ جو امام کے نزدیک
 منسہ مانز ہے نہ نزدیک مقتدی کے جیسے مس زن فوکر و اکثر علما سپر ہیں کہ ناجائز ہے اور
 یہی اصح ہے اور مختار ہندوانی اور ایک جماعت کا یہ ہے کہ جائز نہیں ہے پہرہ سب اختلاف
 درباره فرائض ہے ہے نوافل سوا من فرائض کا اوسع تر ہے طرہ سے روایت و روایت کے
 اور چھ نہیں دیکھا اگر کہیں نصیر منع یا کراہت کی کی ہو بلکہ متون صحیحہ میں عبارت مصرحہ
 آئی ہیں کہ اقتدار متسل کے ساتھ مفسر من کے جائز ہے اور نفل شامل ہے سنن ہو مکروہ اور مستحب
 کو پہننے اپنے شیخ عبداللہ بن شہناوی حنفی مفتی حرم ملی کو سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ اقتدار انفل
 ہرگز مکروہ نہیں ہے بلکہ حجت اللہ لے جو یہ کہا ہے کہ یہ اقتدار خالی فساد یا کراہت نہیں ہے
 سو یہ قول امکان مطابق روایت ہے اور نہ موافق روایت **ف** علی قاری کہتے ہیں میں اس
 مسئلہ کی تفصیل حسن میان کرتا ہوں جو کہ حنفی کو ساتھ شافعی کے نماز چھوگانہ میں وامدۃ العبد
 واجبہ ذکر کیا ہے سو نماز میں اولیٰ سخن حنفی وہی ہے جو حق میں اس کے غیر کے اولیٰ ہے کہ سنت
 گمراہین پڑھ کر مسجد میں آئے اور طواف کرے اگر کر سکتا ہو ورنہ مسجد میں اگر سنت پڑھے
 کہ یہ تا یہ تمام تحیرت کے ہے اور ضعف نماز شافعی سے دور بیٹھے تاکہ اوپر قاطع معصیت نکالے
 جسکو تعلق العمل صحت ہے اور ظاہر اطلاقات روایات کا یہ ہے کہ اقتدار کراہت ساتھ

شائعی کے سنت جو میں جائز ہے لیکن ظاہر تری ہے کہ خالی اگر اہستہ نہیں ہے کیونکہ یہ سنت
 اقویٰ سنن ہے بلکہ اسکو واجب کہا گیا ہے حسن نے ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ اگر بڑے گھر
 بغیر غنہ پڑ بیٹا تو جائز نہیں ہے اور کہا ہے کہ اگر نالرم مرجع فتویٰ ہو تو اسکو ترک کرنا سار سنن کا
 واسطے حاجت مزہم کے جائز ہے مگر سنت فجر اسلئے کہ یہ اقویٰ سنن ہے یعنی قرعہ جو کہ ہے
 اور وہ جو بعض لوگ دشمنانِ نفیست و فتنہ میں سے یہ کام کرتے ہیں کہ اگر اوقات فرض میں سنا
 شائعی کے کرتے ہیں پڑھا دوا اسکا ساتھ منشی کے کرتے ہیں اور انکے گمان میں فیصل اولیٰ اور وہ مقام اعلیٰ ہے
 سورہ نکاح میں غفلت سے روایت و روایت اسکی کوئی نماز ان دونوں میں سے خالی اگر اہستہ نہیں
 پڑتی پہلی نماز اسلئے کہ امام اسکا مخالف اور غیر مراعی ہے اور عمدہ تارک اسفار ہے جسکی
 نفیست ثابت ہو چکی ہے اور دوسری نماز اسلئے کہ وہ یا تو اعادہ فرض کا ہے یا بطور نفل کے
 ہے اور یہ دونوں نزدیک حنفیہ کے مکر وہ ہیں اول کی دلیل حدیث سلیمان بن یسار سے
 کہ میں پاس ابن عمر کے بلاط پر گیا اور وہ نماز پڑھ رہے تھے میں نے کہا تم ان لوگوں کے ساتھ
 نماز نہیں پڑھتے کہا میں پڑھ چکا ہوں میں نے حضرت کو سنا فرماتے تھے لا تصلوا صلاۃ
 فی یوم صرتین دواۃ ابوداؤد والنسائی اور مالک نے مولانا میں روایت کیا ہے کہ
 نافع نے کہا ایک شخص نے ابن عمر سے پوچھا کہ میں گھر میں نماز پڑھتا ہوں پھر نماز کو امام کے ساتھ
 پاؤں لٹو کیا اس کے ساتھ پھر پڑھ لوں کہا ہاں یہ دلیل ہے اس بات پر کہ مراد روایت سلیمان بن
 یسار سے پڑھنا نماز کا بطور فرض کے ہے اور جبکہ ہم اہل جماعت کے پڑھ لی ہے تو اب اعادہ نہ کرے
 انتہی اور کچھ در نہیں ہے کہ اگر مراد نفی سے اعادہ صلاۃ ہو جبکہ وقت مکر وہ ہو جیسے نماز صبح
 و عصر اور راجز و اجاز جبکہ وقت غیر مکر وہ ہو جیسے ظہر و عشاء روایت ابراہیم نخعی کی مؤید ہے عمر
 رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ بعد نماز کے اس جیسے نماز پڑھے ابن مسعود نے کہا ہے

لایصلی علی ان وصیائہ متعلما این ہام نے کہا اس میں نفی ہے قول شافعی کی کہ وہ اعادہ
 کو طلقاً مباح کہتے ہیں اگرچہ جماعت میں پڑھ چکا ہو قرید بن اسود نے کہا ہے میں حجۃ الوداع
 میں ہمراہ حضرت کے حاضر تھا آپ کے ساتھ نماز صبح کی سجدہ حنیف میں پڑھی جب حضرت نماز پڑھ
 ادا کر دی دیکھ کر آخر قوم میں تھے اونہوں نے حضرت کے ساتھ نماز نہیں پڑھی حضرت نے فرمایا اے
 بلالو میں اون دونوں کو بلالایا اور انکے شانے کا نیتے سے فرمایا تیسے چارے ساتھ نماز کیوں
 پڑھی کہا اسی رسول خدا ہم اپنے رجال میں پڑھ چکے تھے فرمایا تم ایسا نہ کیا کرو جب اپنے رجال
 یعنی منازل میں نماز پڑھ چکے ہو پھر تم سجدہ جماعت میں آؤ تو ہمراہ اوکے نماز پڑھو فانھا
 لکما ناعلة دعاء اللہ صلی والسائی واولادہ و قال الذہبی حسن صحیح
 ابن ہام نے کہا اگر نبی افضل سے بعد فرض صبح کے اور عدم مشروریت نفل کے ساتھ وتر کی
 اور مخالفت امام کی جو ایک رکعت کی برادتی سے مغرب میں لازم آتی ہے اور اسکا اطلاق دوسرے
 ساری ہے یس ظہر و عشاء میں معارض سے سالم ہے تو ان دو وقت میں اوپر عمل کرنا
 چاہئے فقط اور دلیل نماز ثانی کی ادا کرنا فلاح کا ہے اوقات مکروہہ میں اور یہ مشہور و غیر محصور
 ہے رہا یہ قول بعض کا کہ ہم فرض ہمراہ شافعی کے پڑھتے ہیں اور یہ نماز کراہت کے ساتھ ادا ہوئی
 ہے بہرہم اور اسکا اعادہ کر لیتے ہیں یہ قول فقہ ہے بہت دور ہے اسلئے کہ اونہوں نے یوں
 کہا ہے کہ جو نماز بروکر کراہت اور کج جائے اوکو غیر وجہ کراہت پر اعادہ کرے اور اعادہ کرنا
 وقت کراہت کے اشد تر ہے ہر کراہت کے حالانکہ مراد اوکی یہ ہے کہ جس شخص سے وقوع کراہت
 کا بغیر اختیار کے ہو جائے وہ واسطے خبر انکسارت کے اعادہ کرے یہ معنی نہیں ہیں کہ خدا کراہت
 کو اختیار کرے پھر واسطے دفع ملاح کے اور اسکا اعادہ کرے کہ یہ تو ویسی بات ہوئی جیسے کوئی
 اپنا بدن یا کپڑا نجاست میں بہرے بعدہ او سکے یا کمرے میں مستنول ہو اور اقل مرتب

کہ بہت یہ ہے کہ ترک کرنا اور سکا فعل سے اولیٰ تر ہے الحاق تسل شروع کرنا نماز میں ہمراہ احتیاط فساد
 و اگر اہل سنت کی بنا پر قیاس ہے کیونکہ اس میں عرض کرنا ہے عمل کا بطلان یا نقصان پر اس لئے اس
 زمانے میں اوس سے احتراز کرنا مستقیم ہے خصوصاً اگر باب علم و اصحاب شان کو رہی نماز نظر سے
 اولیٰ حق میں حنفی کے یہ ہے کہ سنت ہو کہ کو تنہا جلا گانہ پڑھتا ہے پھر شافعی کا نفلا مستندی ہے
 تاکہ عمدہ کر رہتے خارج ہو کر بدرک فضیلت جماعت ہو جائے حدیث اذا اجبلی احدکم
 فی رحلہ بشرا دیک الامام فلیصل فانما لہ نافلة رواہ ابوداؤد والحاکم و ابی
 فی الدین عن ابن یزید بن الاسود اسی طرف شیعہ ہے اور اگر اس پر اقتضار کرے کہ پیچھے نماز
 فرض شافعی کے اقتدار سنت کی کرے تو یہ ایک وجہ ہے اسی طرح یہ بھی مستحسن ہے کہ پیچھے
 شافعی کے اقتدار فرض کی کرے پھر پیچھے حنفی کے اقتدار نفل کی کرے یہی بات کہ شافعی کے ساتھ
 فرض پڑھ کر مکنتی ہو جائے تو اس میں ہرگز کوئی فضیلت نہیں ہے اگرچہ بعض علماء حنفیہ نے
 اس پر عمل کیا ہے اس لئے کہ اس وقت کے علماء کے افعال کا کچھ اعتبار نہیں ہے خصوصاً کہ اس
 صورت میں جمہور اہل علم پر خلاف اوسکے ہیں اور اگر کوئی اقتدار حنفی پر اکتفا کرے تو یہ کچھ
 اوسکے حق میں مکر وہ نہیں ہے اور یہ حدیث محمد بن الادریج کے رفعا کہ اذا جئت فصل
 مع الناس وان كنت قد صلیت رواہ مالک والشافعی والنسائی وابن
 حبان سوا اسکے یہ معنی ہیں کہ امام کے ساتھ نفل پڑھ اگرچہ تو نے فرض کو تنہا پڑھ لیا ہو یہ اس لئے
 ہے کہ مشابہ منافقین و مبتدعین کے نہ بنے ترک جماعت میں جیسے کہ دار اہل سنت سے اور
 روایت طبرانی میں محمد بن سے رفعا آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ما منعک ان تصلی مع الناس
 الست برجل مسلم اذا جئت فصل مع الجماعة وان كنت قد صلیت یہ
 اوس جگہ ہے کہ جہاں ایک ہی جماعت ہوتی ہے اور اگر جماعت متعدد ہوں اور پہلی و دوسری

جماعت کے ساتھ نماز پڑھ چکا ہے تو پھر اس سے ملامت مرفوع اور مذمت مدفوع سے بالکل
 اب باقی رہی نماز سرگوداوس سے پہلے سنت پڑھنا کھنسن سے بلکہ قریب نافذ کے ہے اس میں
 اقتدا شافعی کی کر لے پھر فرض حنفی کے ساتھ پڑھا اور اسکا عکس اس جگہ متغیر ہے کیونکہ نزد
 حنفیہ کے وقت کراہت کا آجاتا ہے اور وہ جو بعض علماء و ہمارے اولاد فرض میں اقتدا شافعی
 کی کر لیتے تھے سو محمول ہے جو اوردیکھ انفسل جو صوط ج کہ بعض نے تو ہم کیا ہے اور اسے
 نے موافقت اور ان کی نہ کی بلکہ ان کے عمل کو مکروہ جانا اور اس عمل سے ان کے نقصان علم پر
 استدلال کیا یا وقوع پر کسی ضرورت کے حق میں ان کے حل کیا یا تمیز جواز پر واسطے غیر کے
 اور مثل اسکے جس سے حسن ظن واجب ہو چکے ہوتے ہیں میں نے ظہر یا عصر پر گھر میں پڑھی ہر
 حضرت کے پاس آیا اور بیٹھا اتنے میں اقامت نماز کی ہوئی حضرت نے نماز پڑھی اور میں نے پڑھی
 پھر نماز پڑھ کر مجھے فرمایا اللست مسلم کیا تو مسلمان ہیں جو میں نے کہا ہاں فرمایا معا بالک لہ
 تصل میں نے عرض کیا انی صلیت فی بھلی فرمایا اذا اقیمت الصلوۃ فصل مع
 الناس وان کنک قد صلیت دعاہ عبد لہ رزاق سو محمول ہے اقدم پر اوظاہر
 یہ ہے کہ شک طرف سے غیر کے ہے اور اگر جو محج کا شک ہے اور نماز عصر ہی اور نئے ثابت ہوئی
 ہے تو جواب اس کے یہ ہے کہ شاید یہ بات قبل ورد وہی کے نوافل سے بعد عصر کے ہوگی رہی نماز
 مغرب کی سو یہ بات متعین ہے کہ فرض نماز ہر اہ حنفی کے پڑھے اور اقتدا بالشافعی کرنے سے
 بعد اس کے مطلقاً متغیر ہے اگر نیت فرض کی ہے تو بسبب کراہت اعادہ کے اور اگر نیت لعل
 کی ہے تو قاضی خان نے شرح جامع میں تصریح کی ہے تحریم لعل کی ساتھ تین رکعت کے نماز غیر
 میں اسی طرح تحریم مخالفت امام کی اگرچہ تو تھی رکعت کو ملائے اور جس نے یہ کہا کہ ہم مذہب شافعی
 کے متقلد ہیں اور ثانیاً اقتدا کرتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک اعادہ میں کراہت نہیں ہے اس میں

نے یہ نہ جانا کہ جب اونکی تقلید کی اور جمیع شرائط نماز شافعیہ کی رعایت نہ کی اور معتقد اونکے
 وجوب و افضل کا نہ ہوا تو اسکی نماز ہی صحیح نہ ہوئی تو یہ لوگ اسجگہ مثل مذہبنا بین ہر خبیثہ کا الی
 ہوئے و لا الی ہوئے ہوئے لکن جب مسجد میں بعد فراغ امام حنفیہ کے داخل ہوا اور نماز
 شافعیہ کی اقامت ہووے تو اونکا مقتدی بجائے تنہا نماز نہ پڑھے اسلئے کہ جس حنفی
 یا شافعی نے یہ کہا ہے کہ انفرادی افضل ہے نماز سے پیچھے مخالف کے اور اسکا قول ساقط الاعتبار
 ہے نزدیک جمیع علماء ابراہر کے بلکہ عارض کتاب و سنت و آثار سے بھی نماز عشا و سنت
 ماقبل مستحب ہے اس میں اقتدا شافعی کی بہریت سنت یا نافلہ کی کر لے یا مطلق نہایت ناگہ
 جماعت کی پالے ہر نماز فرض ہمراہ حنفی کے پڑھی اس مقام میں حدیث معاذ سے استیناس
 ہو سکتا ہے کہ وہ پیچھے حضرت کے نماز پڑھتے تھے ہر اپنی قوم کی امامت کرتے تھے اس کو
 علماء حنفیہ نے جیسے زلیعی شارح کثر وغیرہ میں حمل کیا ہے اس بات پر کہ وہ نماز اونکی ہمراہ
 حضرت کے نافلہ تھی اور ہمراہ قوم کے فرضیہ و واسطیہ پر فضیلت نماز کو خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور
 فضیلت جماعت کو ہمراہ قوم کے جمع کرتے تھے پس مراد اس قول آنحضرت سے کہ اذا اقامت
 الصلوۃ فلا صلوۃ الا المکتوبۃ نہی ہے انفرادی و فوت فضیلت جماعت سے اور یہ تاویل اس
 حدیث کی کہ نماز معاذ کو پیچھے حضرت کے حنفیہ نے نافلہ پر حمل کیا ہے اولیٰ تر ہے تاویل غیر سے
 جو یہ کہتے ہیں کہ معاذ ہمراہ حضرت کے نماز فرض پڑھتے تھے اور ہمراہ قوم کے نماز نفل ادا کرتے
 اور اس تاویل ثانی کی بنیاد پر استدلال کیا ہے اس حدیث کے اقتدار مقررین کی ساتھ متنفذ کے
 جائز ہے حالانکہ ہمراہ احتمال کے استدلال صحیح نہیں ہوتا ہے پھر حمل کرنا فعل صحابی کا متفق
 علیہ پر اول سے حمل کر نیسے مختلف فیہ پر انتہائی تقریر القادی کہ میں کہتا ہوں یہ ساری
 تقریر بیکار ہے حاصل اسکا یہی ہوتا ہے کہ حنفی پیچھے شافعی کے نماز پیچھے گاہ فرض میں اقتدا

نکرت سو یہ بات کسی دلیل صاف و صحیح سے ثابت نہیں ہوتی ہے مگر آثار رجال سے اور راجح
یہی ہے کہ عاقلانہ فرس کی جیسے حضرت کے پڑھتے تھے اور اپنی قوم کو فلاح امانت کرتے تھے اور
جو جوابات علی قاری نے قول مخالف کے دئے ہیں اور اخبار کی تاویل کی ہے اس کا جواب
کتاب فقہ سنت میں بحوالہ امدادیت صحیحہ موجود ہے جیسے نیل و مسک الختام وغیرہ اس بارگاہ
الکرمہ فصل پر بحث کی جا چکی تو اعزاز کے اجزاء مستغرق ہو جائینگے اس لئے حوالہ پر اکتفا کیا گیا
ف اسکے بعد اعلیٰ قاری نے کہا ہے کہ خلافت رسالہ و نبوت مقالہ یہ ہے کہ اقتدا ساتھ شیعہ
کے جبکہ اس سے کوئی عمل منافی نازک کے بغیر کراہت کے یقیناً معلوم نہ ہو تو بالاجماع جائز ہے اور
افضل یہی ہے کہ اقتدا ساتھ موافق کے کرے خواہ متاخر ہو یا مستقدم اسی کو سامہ سلین نے
مستحسن کیا ہے اور جہور مومنین نے اوپر عمل کیا ہے ترین و قدس و معسر و شام وغیرہ
میں اور انہیں جو کوئی شاذ و منفرد ہوا ہے اور اس کا اعتبار نہیں اور حضرت نے حدیث ابن عمر
فرمائی ہے ان الله لا يجمع امتي على ضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذ
شذالى المنادى سواه القصدى سوا اختلاف ملأوا امتا كاحسب من جبال بخلاف ام
سالفہ کہ فلما اختلاف ضلالت پر قمار زمین اس آیت کے و لا يزالون مختلفين یہ ہیں کہ
مراد وہ اختلاف ہے جو کہ موجب نفع ہو لاکھ من و حرد بلکہ ایمنی من ہذا کلامتہ
کیونکہ اس امت کا اختلاف رحمت ہے اور اس پر فریفتہ تشریب ہے کوئی شخص اس امت کا
ارادہ نازکا دل وقت میں کرتا ہے اور کوئی ارادہ اور اس کا افضل ساعات میں کرتا ہے
اور کوئی حاضر ہوتا ہے تو وہ امام اول کے ساتھ نماز پڑھ لیتا ہے اور کوئی غائب ہوتا ہے وہ
دوسرے امام کی اقتدا کرتا ہے اس طرح ہر ایک قریب جماعت کا پالیتا ہے پھر کسی اقتدا امام متقدم کو راجح ہا کہ تقدیم
کرتا ہے اور کسی اقتدا امام متاخر کو اولیٰ سمجھتا ہے اور کسی کو غمگین کرتا ہے اپنے قصد پر تقدیر و تقدیر

وقلة التاديب فان الامم المتحدة المجتهدین کلامہ علی سبق قدم فی الدین وانتم
 عندنا اهل السنة والجماعة والكل متمسكون بالكتاب والسنة
 والصواب والخطا منهم فی حقهم غید مقطوع بالنسبة الی احدہم فوضی اللہ
 عنہم وعن اتباعہم واشیاءہم الی یعام الدین انتمی الرسالہ میں کہتے ہیں یہ بات
 بنی شہ مسلم الثبوت ہے کہ ائمہ اربعہ مجتہدین اور ان کے اقوال و امثال سابق غایات دین و مذاق
 مراتب شرح میں تھے اور سب کا قصد یہی تھا کہ نہ اساتذہ کتاب و سنت کے لکن معذرتاً
 اور مجتہد تھے مصلحت سے اور اللہ نے انبیاء علیہم السلام میں بعض کو بعض پر فضیلت دی
 ہے پھر علماء و امت و مجتہدین ملت و احوال اسلام کا کیا ذکر ہے پھر ان مجتہدین میں کوئی اعلم سچا
 تھا اور کوئی قلیل العلم الحدیث اور کوئی مفضل تھا اور کوئی فاضل اور ہر ایک مجتہد سے اس کے
 اجتہاد میں خطا ہو گئی ہے یا اس نے کسی جانب ضعیف کو اختیار کیا ہے یہ بات کتب فقہ مذاہب
 اربعہ وغیرہم سے بخوبی وقت عرض فروع کے اصول پر ثابت ہے اور یہ بات متفق علیہ اہل علم
 ہے کہ سوار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی واجب الاتباع مفترض الطاعة نہیں ہے اس بنیاد
 پر اولی و افضل حق میں ہر مسلمان کے یہی ہے کہ ہر مسئلہ میں خواہ تعلق اور کاعقائد سے ہو یا
 عبادات یا معاملات اتباع سنت کو مقدم رکھے یہ تقریبات فتاویٰ فقہ حنفی بنیاد اسی
 و قیاس مجرور پر ہے کہ جو چیز نہیں ہیں معذرا باہم ان کے باوجود اتحاد مذہب کے ایسا اختلاف کثیر
 ہے جس کا حصر نہیں ہو سکتا یہی تقریر طاعلی قاری کی دلیل ہے کثرت اختلاف و تنصیب
 پر مسئلہ واحدہ میں ایک مذہب والوں کے اندر ہر اہل مذاہب کا کیا ذکر ہے ان مسائل
 میں اگر صاحب تجربہ نظر طرف اصول مسائل کے کرتے تو اتنا کہراؤ نکو خاموش ہو جاتا مانتا
 تھا کہ بلا تخصیص حرم شریف کہتے کہ ہر مسلمان ہر شہر میں ہر وقت کی نماز ہر جماعت کے پیچھے

امام حاضر و نہ ہو کے مذاہب اہلسنت میں سے جنہیں مقلدین اسمہ اربعہ اور ظاہریہ اور سارے
اہل حدیث داخل ہیں بلکہ اہل سنت پڑھ سکتا ہے گو وہ امام اپنے مذہب کے موافق نیت کرے
اور اس مقتدی کی نیت اپنے طریق پر ہو اور پھر اعادہ اوس نماز کا اپنے گھر یا کسی مسجد دیگر یا
اوس مسجد میں کچھ ضرورت نہیں ہے یہ بات ہے اس جگہ اس لئے کہی ہے کہ رفع اختلاف اس کے
ناممکن الحصول ہو گیا ہے بلکہ بیان اختلاف کا ذکر کرنا فضول ہے کاش باوجود اس اختلاف
کے تعصب نہوتا تو یہی غنیمت تھا لکن اب یہ اختلاف فروع منجر تکفیر کیے گئے ہوئے ہیں اور غیرت
و جہالت نے ہر طرف سے محاصرہ حسن اسلام کا کر لیا ہے نہ علماء اہل سنت باقی رہے اور ذہل اللہ اب
تو وہ لوگ رہ گئے ہیں جبکہ علم سی غلات و جہل ہے اور مفاخرت و مباہات کرنا اہل عصر پر
سودہ بھی براہ ناصواب طریقۃ النعمان اور تفقہ و تدبیر فی الحال عبارت اس سے ہو کہ کتنا خوا
اگرچہ کم علم ہو بلکہ کسی طرح کی بھی بصیرت نہ کرے تاہو اور مقلد محبت ہو وہ محقق ہو نہ ہو
اگرچہ ایسا مناظرہ بسبب عدم مساوات منزلت ذیقین کے سرے ہی سے صحیح نہیں ہے کیونکہ
کلام مقلد کا محقق پر حجت نہیں ہو سکتا ہے بخلاف کلام محقق کے کہ وہ ہر مقلد پر حجت ہے اس لئے
کہ استدلال محقق کا روایت ہوتا ہے نہ راوی بحسبے اور روایت حدیث اور روایت کتاب سہما
پر حجت اور واجب القبول ہے اور درکار اوس کا بعد طور پر حجت کے خوف کفر کا دلاتا ہے بحسب ان
اقوال و احوال راؤد ملا علی قاریؒ نے اور جو جمود و تقلید مذہب حنفی کے بہت جگہ کام تحقیقات
سے بھی لیا ہے اللہ ان پر رحمت کرے لکن اس رسالہ میں بالکل حنفی جامد ہو گئے اور نماز سی
چیز کے بیان میں وہ عبارات فقہ نقل کئے ہیں جو کہ آراء مجرورہ رجال ہیں اور جنکو محل استدلال
و ترجیح میں کچھ دخل نہ تھا سو یہی حال ہر مقلد مذہب کا بابت اپنے طریقہ کے ہوتا ہے کہ تعصب
مذہب و سکون انرا اتباع محض سنت مطہرہ سے ضرور ہی ہو کہہ دیتا ہے اور اگر وہ کسی جگہ عمل

بالسنت کا فاعل یا قائل یا مائل ہوتا ہے تو وہ بھی بتجسس مذہب کا اسکے امام نے اس فعل کو
 سنت کہا ہے یا اسکے فقہاء مذہب نے مسنون بتایا ہے اس لئے وہ بھی مان گیا نہ اس لئے کہ مذہب سے
 قطع نظر کر کے بوجہ قرآن و حدیث صحیح یا حسن اس کو قبول کیا ہے سو ایسی صورت میں وہ باوجود
 عمل کے متبع سنت نہیں ٹھہرتا اور نہ حق اجر عمل بالسنہ کا ہوتا ہے اگر اسی کام کو یہ سمجھ کر
 کہ ارشاد عالیجناب سید المرسلین خاتم النبیین ہے بجا لاتا تو کیسا کچھ رتبہ واجر و ثواب کا مستحق
 ہوتا خصوصاً اس زمان میں کہ ہر طرف است میں فساد برپا ہے ایک سنت پر عمل کر نیسے شرمید
 کا اچھوتا ہے لیکن خاص و عام اس عصر کے کچھ قدر اس نعمت عظمیٰ کی زمین پہنچاتے یہ صفت
 عدم اختلاف اقوال و مسائل کا اسی طریقہ اتباع سنت میں منحصر ہے لاخیر مذاہب اہل حدیث
 دیکھو ماشاء اللہ کہ میں ہزاروں حصہ اس اختلاف فقہاء کا اونکے کلام میں نہیں ہے کتب فقہ
 سنت کو کتب فتاویٰ اسی فقہ رائی سے ملاؤ زمین آسمان کا تفاوت ہوگا قرآن تمام جہان
 میں ایک ہے اور کتب احادیث صحیحہ معدودہ ہیں انہیں پروردگار اسلام و صحت ایمان کا ہے
 بخلاف کتب فروع کا اونکا شمار صر صر سے باہر ہے یہ بات کچھ بہ نسبت مجموع کتب مذہب
 دینہ کے نہیں کہی گئی ہے بلکہ ہر چار مذاہب میں سے جس مذہب کو دیکھو گے ہزار ہا کتب پاؤ
 پھر ہر کتاب کے مسائل دوسری کتاب سے بعض بلکہ اکثر جگہ مخالف ہونگے روایات و اقوال
 کا اختلاف موجود ہوگا پھر ایسے فقہاء جو اس اختلاف میں متعجب نہ کر سکیں ایک مشت بہر ہی
 نہیں ٹینگے اور جو لوگ فی الجملہ ترجیح و تنقید کیا کرتے ہیں اونہیں بھی یہ بات موجود ہے کہ بعض
 بوجہ قلت علم کے قول ضعیف کے طر فہار ہو کر اس کو راجع بنانا چاہتے ہیں اور بعض دیدہ و
 دانشمند فرع کو اصل صحیح پر تقدیم دیتے ہیں عیاذ اللہ من ہذا لا الجہل کا غرض کہ
 یہ سارے زلازل و قلاقل اسی غمعات آرا و رجال میں ہو چکے ہیں اور ہوتے رہتے ہیں

اذا قیامت ہو کر نیکی و لدلک خلق ہم فقط ایک گروہ اہل حدیث کا ایسا ہے کہ باہم ایک نہ
 کچھ زیادہ تلافی ہے اور نہ مخالفت اور اگر ظاہر حال میں فی الحال کسی جگہ باہم اختلاف معلوم
 ہوتا ہے تو وہ اس جہت سے کہ علماء حدیث کو کلام محققین اہل حدیث پر عبور بہت کم ہے اور جا
 لوگ باوجود قلت درایت کے اوس میں دخل دینے لگے ہیں اور آپ کو مولوی و مشائخ سمجھتے
 ہیں واللہ العادی *

مسئلہ نماز جنازہ و مسجد نماز جنازہ مسجد الحرام میں بغیر کراہت تخصیص اس مقام کے
 جائز ہے نہ کہ وہ بلکہ اولیٰ ایسی ہے کہ مسجد الحرام ہی میں نماز جنازہ کی پڑھے اس لئے کہ کوئی دلیل
 منافی اس جو ان کی نہیں ہے بلکہ خود دلیل اس جو ان کو معارضہ مقوی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ
 نے اس مسجد کو اول عبادت خانہ مردم بنایا ہے اور ابراہیم خلیل و اسمعیل خلیل علیہما السلام
 کو حکم دیا ہے کہ وہ اللہ کے اس بیت شریف کو منظر کریں ہر اس گھر کو اپنی طرف انصاف
 کیا اور واسطے طائفین و عاکفین و ساجدین کے مقرر فرمایا اور ایک آیت میں القائمین
 والکھ السجود آیا ہے اور اس جمع عبادت میں ایسات کا اشارہ ہے کہ یہ مسجد واسطے جمع
 مراتب شہود کے وضع کی گئی ہے ایک دلیل اس پر یہ بھی ہے کہ حضرت کے زمانہ مبارک سے اس
 ہمارے زیادہ تک سب لوگ صحابہ کرام و تابعین عظام و سائر علماء و اعلام سے نماز جنازہ کی اس
 مقام میں پڑھا کئے اور یہ بات منقول نہیں ہے کہ وہاں خاص کوئی مسجد واسطے اس کام کے
 بنائی گئی تھی اور ابن مسعود سے وقف اور ثنائت کیا ہے کہ ما داکہ المومنون حسنا
 فضو عننا اللہ حسن اور روایت طویل ابن عباس کہ میں آیا ہے کہ جب آدم علیہ السلام کا انتقال
 ہوا تو آدم کو غسل و وضو کر کے کعبہ میں لائے ایمان جبریل علیہ السلام نے اوپر نماز جنازہ
 کی پڑھی اور پھر تکبیرین کہیں اور متصل قبلہ کے نزدیک قبور کے جنازہ رکھا پھر خدیج بن

نماز جنازہ مسجد

دفن کیا کذا فی الدار المنشور للسیوطی جس الی الکعبۃ متعلیٰ ہے کہ داخل کعبہ تھا یا خارج کعبہ
 مگر متعلیٰ قبیلہ کے رکنا اسی پر دلالت کرتا ہے کہ خارج کعبہ تھا اور قبور سے مراد وہ قبور ہیں جو
 بعد آدم کے حادثہ ہوئے جیسے قبور انبیاء علیہم السلام اور خضر عظیم میں درمیان حجر اسود و مقام
 قرنم کے اس سے یہ مستفاد ہوا کہ نماز جنازہ کی پاس باب کعبہ کے سامنے قبور کے پیر
 گئی اہل حرم محترم اسی پر ہیں اور جو کہ یہ مسجد عظم و مشہور مکرّم قبلہ تمام اہل عالم ہے اسلئے منا
 بھی یہی ہے کہ واسطے جمیع عبادات بنی آدم کے موضوع ہو کیا نماز جماعت اور کیا جمعہ و عیدین
 و خسوف و کسوف و استسقاء و جنازہ وغیرہا ضبط کر کریمہ انصاء یعمہا مساجد اللہ
 بعینہ جمع اس طرف مشیر ہے کیونکہ اہل مساجد سے اس جگہ مسجد الحرام ہے جسکو اللہ نے سائر
 احکام میں واسطے لوگوں کے یکساں رکھا ہے اور یہ کچھ منافی اوس نکتہ جمع کی نہیں ہے
 کیہ مسجد قبلہ مساجد اور ہر جہت اسکی ایک مسجد ہے یا ہر جزا اسکا ایک مشہد ہے یا یہ اکبر مساجد
 ہے و معاشرۃ عالمہ اصینہ جمع کا بول ہے تعظیماً و شرفاً ہے مسجد مدینہ سکینہ سواسمین شک نہیں
 ہے کہ وہ اصل میں موضوع ہے واسطے جمعہ و جماعت کے نہ کسی اور کام کے لئے اس دلیل سے کہ حضرت
 نماز عید کی مصلے میں پڑھتے تھے اور نماز جنازہ کی محل موضوع للجنائزین پڑھتے تھے مگر اور
 اور یہی عذر ہے پڑھنا تھا یا واسطے بیان جواز کے پس دلیل ہے اس بات پر کہ نماز جنازہ غیر مسجد
 مدینہ میں و دیگر مساجد میں افضل ہے علی قاری کہتے ہیں یہ مسئلہ ہمارے ائمہ حنفیہ کے نزدیک
 ہے برخلاف علماء شافعیہ کہ اونہوں نے عکس القضیہ کیا ہے ہم یہ بات نہیں کہتے کہ التماع
 مسجد بسبب جواز کا ہے تاکہ ہم پر مسجد اقصیٰ و نحوہ کا ایراد آئے حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ اوسمین
 نمازین عیدین و جنازہ وغیرہا کی پڑھی جاتی ہیں اور یہ دونوں مسجدین میں پڑھنا آئی کے ہیں
 ضبط کر کے صحیحین میں آیا ہے اس صورت میں قول بعض متفقین کا کہ یہ بات کمان سے ثابت

ہے کہ مسجد الحرام واسطے جہج صلوات کے بنائی گئی ہے بے معنی ہے کیونکہ اصل شہر بنی
 اطلاق ہے یہاں تک کہ کوئی دلیل خصوصیت کی ثابت ہو یا نہ کہانی ہر دو مسجد کی بعد حضرت
 کے حادث ہوئی ہے اور کمالیت ہوا اس مقام میں صحیح نہیں ہے اور تحقیق مسجد مدینہ میں بھی
 یہی ہے کہ وہ بھی واسطے سب نمازوں کے بنائی گئی ہے ولہذا احیانا اوسمین طہرہ نماز جنازہ
 کا ثابت ہے اسی طرح عمر رضی اللہ عنہ نے اوسمین نماز عید کی عذر پر طہرہ ہی تھی اور اگر نکلتا
 حضرت کا اکثر اوقات میں واسطے جنازہ و حیدین کے ثابت نہ ہوتا تو ہم یہی کہتے کہ اگر کاناں دونوں
 نمازوں کا مسجد شریف میں افضل ہے حاصل یہ ہے کہ سعت کا استبار نہیں ہے جس طرح کہ
 بعض شافعیہ نے کہا ہے اسلئے کہ جب مسجد اہل جمعہ کو جو کہ نماز فرض ہے اور لوگ بھی اوسمین
 زیادہ ہوتے ہیں گنجائش کرتی ہے تو ہمارا جنازہ کے لئے بالاولیٰ گنجائش کرگی تو اب واسطے
 نکلنے کے مسجد سے سوامی اس علت کے ایک اور علت چاہی بعض اشخاص متفقہ لے اطلاق
 سیارات اصحاب سے تعلق کیا ہے سو یہ نہایت غریب ہے کیونکہ یہ شان اہل تقلید کی ہے نہ
 اہل تحقیق و تائید کی سو یہ اس مذہب حنفیہ کی یہ حدیث صحیح مسلم ہے کہ جب سعد بن ابی وقاص
 کا انتقال ہوا تو عائشہ نے کہا او کو مسجد میں لاؤ کہ میں ادھر نماز پڑھوں لوگوں نے اس بات پر انکار
 کیا عائشہ نے کہا واللہ حضرت نے نماز جنازہ کی ہر دو پسریضا و سہیل اور اسکے بھائی کو مسجد
 میں پڑھی تھی اور جبکہ انکار صحابہ و تابعین پر عائشہ نے کوئی عذر اپنے اور حضرت کے فعل پر
 کیا تو یہ دلیل ہوئی جو ان پر اور انکار بعض کا عائشہ پر محمول ٹھہرا ترک افضل پر چند دوسرے
 دوسری دلیل جو اذیر بغیر کہ اس کے حدیث عائشہ ہے نزدیک جہنمی کے کہ دفن کئے گئے ابو بکر
 شبہ شنبہ کو اور نماز پڑھی گئی اور مسجد میں اور موطا میں نافع عن ابن عمر سے آیا ہے کہ نماز
 پڑھی گئی عمر مسجد میں اور سند عبد الرزاق میں آیا ہے کہ عروہ نے کچھ لوگوں کو مسجد سے

واسطے نماز جنازہ کے باہر آتے دیکھ کر کہا یہ لوگ کیا کرتے ہیں واللہ نہیں پڑھی گئی نماز میرے پاس
 پر مگر مسجد میں یہ سب آیات لیل میں جواز پر اور یہ کچھ سنائی اسکی نہیں ہے کہ خارج مسجد پڑھنا اور
 افضل اور ثواب میں اکمل ہو اور اس حدیث ابو ہریرہ میں کہ من صلی علی میت فی المسجد
 فلا اجر لہ رواہ احمد والیوداقہ وابن ماجہ والطحاوی اسناد اکام ہے اور
 اسکا مضرب ہے ایک روایت میں فلا شئ لہ آیا ہے اور دوسری روایت میں فلا شئ علیہ
 بلکہ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ روایت فلا اجر لہ خطا فاحش ہے اور صحیح فلا شئ لہ ہے اور غنائہ
 سرحدی میں کہا ہے کہ لفظ لا اجر لہ کتب حدیث میں نہیں آیا ہے انتہی اور ابن العربی نے
 شکلات ہدایہ میں کہا ہے کہ روایت صحیحہ میں فلا شئ لہ ہے میں گستاہوں کہ اس تقدیر پر
 کہ یہ حدیث ثابت شیریں محمول ہوگی نفی اجر کامل پر کہ جو بات فاضل تھی وہ ترک کر دے
 حالانکہ سلب اجر کا واسطے ثبوت تحقیق و زکر کے مستلزم نہیں ہے کیونکہ فلا شئ علیہ استفادہ اباحت
 کا کرنا جائز ہے یا یہ معنی کہ او سکو کوئی فضیلت نہیں ہے پس یہ کہنا کہ پڑھنا نماز جنازہ کا مسجد
 میں مکروہ تحریمی ہے بی وجہ ہے غایت الامر یہ ہے کہ مفید کراہت تنزیہ ہو کیونکہ یہ نہ کوئی نہی
 غیر مصر و ف ہے اور نہ کوئی فعل مقرون بوعید ہے جس طرح کہ ابن ہمام نے تحقیق کیا ہے
 اسکی تائید یہ بھی ہے کہ صیام شنبہ کے حق میں آیا ہے لا لاک ولا علیک حالانکہ کوئی عالم
 اس دن کی روزی کی کراہت و حرمت کا قائل نہیں ہے بلکہ یہ محمول ہے خلاف افضل پر
 فتااصل اس صورت میں قول خلاصہ کا کہ یہ نازک روہ ہے خواہ مردہ و قوم مسجد میں ہو یا مردہ
 مسجد سے باہر اور امام و قوم مسجد میں یا امام مع بعض قوم مسجد میں ہو اور باقی قوم مسجد میں یا مردہ
 مسجد میں اور امام و قوم خارج مسجد انتہی محمول ہے کراہت تنزیہ پر اور یہ قول اسکا فتاویٰ
 صفری میں کہ ہو المختار لما اوددہ النفس فی شیر سے طرف اسکے کہ یہ اختیار بعض کا ہے

مختار نسفی کے ہے کیونکہ نسفی اور ابوعین اذہ کے مطلقاً قائل کراہت کے نہیں ہیں بلکہ اباحہ
 اوسکو وارکتے ہیں جس طرح کہ ابو یوسف سے مروی ہے اور وہ جو ابن ہمام نے بتبعیت ابو یوسف
 اسلام کہا ہے کہ یہ اطلاق کراہت کا اس بنیاد پر ہے کہ بناو مسجد کی واسطے نماز فرض و توابع
 نماز کے ہے جبے فوافل و ذکر و تدیس علم و نحو یا سو یہ قول تحقیق مقام سے خارج ہے کیونکہ جب
 فوافل اس میں جائز ہو کر تو فرض کفایہ بالذاتی جائز ہو گا اور جب ذکر و تدیس کو داخل مفہوم نماز نہیں
 ہیں جائز ٹھہری تو جبہر اطلاق اس میں نماز کافی الجملہ جائز ہے وہ بالاولی جائز ہو گا جیسے کہ ظاہر
 کریمہ وصل علیہم ان صلاتک سکن لہو ہے و کقولہ تعالیٰ ولا تفضل علی
 احد منہم مات ابدالہ پر حصر کرنا اس چیز میں جو واسطے نماز فرض کے بنائی گئی الخ شرع سے
 مستفاد نہیں ہے بلکہ ملامت سے اخذ ہے اور وارد ہے کہ ایک شخص مسجد میں کچھ بیٹھتا تھا اور کہتا
 تھا من دعا الی الجمل الا حمزہ حضرت نے فرمایا لا وجہات انما بدیت المساجد
 لما بدیت الہ یعنی مسجد تو واسطے نماز و ذکر و قرات و دعا و امثال ذلک کے بنائی گئی ہے نہ
 کسی گوشہ چیز کی جستجو کے لئے دوسری روایت میں یوں ہے کہ ان المساجد لہ تدبیر لہذا
 اسی لہذا و نحوہ اس جگہ علت بنا کی خود طر سے صاحب شریعت کے وارد ہوئی ہے تاکہ است
 جہت منع کو طریق سنت نبویہ سے معلوم کر لے پہر کہا ہے کہ اس منع میں ہر وہ امر داخل ہے
 جسکے لئے بنا مسجد کی نہیں ہوئی ہے جیسے بیع و شرا و کلام دنیا و مشغال دنیا و خیاطت و کتابت
 باجرت و تعلیم اولاد و نحوہ ایسی ہی وہ چیز جو نمازی کو مشغول کر دے اور تشویش میں ڈالے تنگ
 کہ ہمارے بعض علمائے کہا ہے کہ چلا کر بولنا اگرچہ ساتھ ذکر کے ہو مسجد میں حرام ہے و ابوعین
 سلف صدقہ کریم سے سائل پرچہ کہ مسجد میں متعرض سوالیہ ہوتا ہے منع کرتے تھے بلکہ بعض نے کہا ہے کہ تا
 سائل متعرض کا چکر چلا تا ہے یا الحاح و سبالتہ ذکر تا ہے یا صفت متجاوز ہوتا ہے یا لوگوں کی گردن پر

پاؤں رکھتا ہے یا مال خضر میں سوال کرتا ہے حرام ہے بلکہ خلف بن ایوب نے کہا ہے اگر میں قاضی ہوتا تو ایسی شخص کی جو کہ ایسے سائل کو مدد دیتا ہے گواہی قبول نہ کرتا اور اسمعیل مستملی نے کہا ہے کہ ہذا فلس واحد یحتاج الی سبعین فلسا لکذا فادۃ یعنی یہ ایک ایسا پیسہ ہے کہ جس کے کفار کے لئے شہر ہے اور دکانیں جس شخص نے نماز جنازہ کو ذیل میں ان اشارے کے درج کیا ہے اور مکروہ یا حرام کہا ہے اور اسکو امور مبارکہ مجوزہ میں داخل نہیں رکھا وہ بہت دور گیا ہے پھر سجدہ منکرات کے ایک بیٹینا ہے فقر کا دلو اور کعبہ سے ملکر اور طائفین کو تنگ کرنا اور جماعت داعین و ذاکرین کو تشویش میں ڈالنا اور اس انٹیمین و شخص بھی شریک ہے جو ان کے ساتھ احسان کرتا ہے یا اولی الامر ہو کر ان لوگوں کو اس جگہ سے نکال نہیں دیتا جیسے مشائخ حرم و دیگر اہل قدرت ابن ہمام نے کہا ہے نفس نماز ایک سبب موضوع ہے واسطے ثواب کے پس سلب ثواب کا ہمراہ نماز کے منہوگا مگر باعتبار اقرار ان ائمہ بقام ثواب مذکور اور اس میں نظر ہے انتہی شاید نظر یہ ہو کہ ثواب ہمراہ ادا نماز کے بروجر و تحریم محض مجتمع ہوتا ہے جس طرح کہ زمین کو غصب کرے تو اجتماع ثواب کا ہمراہ کراہت متذریہ یا تحریم کے بالاولیٰ ہوگا بخلاف شافعیہ کے جو کہ قائل عدم اجتماع ثواب کے ہمراہ کراہت کے ہیں یہاں تک کہ انھوں نے کہا ہے کہ جس نے صفت کو قطع کیا اس کو ثواب جماعت کا نہیں ہوتا ہے ہمارے بعض فقہاء کہتے ہیں کہ کراہت نہیں ہے جبکہ جمیعت خارج مسجد ہو اس لئے کہ احتمال ہے کہ یہ کراہت بسبب تلویث کے ہو و ہذا واضح جدا اور شاید یہی وجہ اس کی ہو کہ حضرت نے غالباً یامین ادا کرنا نماز جنازہ کا خارج مسجد اختیار کیا تھا تاہم اشارہ ہے طرف اس کے کہ نماز جنازہ کی مسجد میں مکروہ متذریہ ہے بسبب احتمال تلویث کے اور یہ احتمال حد کراہت تخریمی تک نہیں پہنچتا ہے کیونکہ احتمال اصحاب غدار وغیرہم میں حتی کہ اہل نفاق میں بھی واقع ہے حالانکہ کیسے نہیں کہا ہے کہ دخول اور نماز مسجد میں مکروہ یا حرام

لوجہ احتمال تلویح کے! احتمال کراہت تحریم کے استدلال میں غدر کیا ہو کیونکہ یہ بات اہل کمال
 سے بعید ہے حالانکہ مجاہد ایک مدت دراز مسجد الحرام میں گزری ہے کہیں نہیں دیکھا کہ وہ جنازہ سے
 مٹوٹ ہو گئی ہو محقق ابن ہمام سے تعجب ہے کہ انہوں نے اس تاویل کو بلفظ قیل تعبیر کر کے
 کہا ہے کہ اگر ابو ہریرہ راوی اس حدیث کو علم اس خبر کا ہوتا تو وہ وقت کلام عائشہ کے ساتھ
 نہ ہوتے تو یہ قول مرفوع ہے کیونکہ غایت اس سکوت کی باوجود علم کے یہی ہوتی ہے کہ ابو ہریرہ
 وغیرہ نے اجتہاد کو جائز کہا اور وہ انکار جیسے عدم سکوت واجب ہے وہ امر منکر عامی ہے
 منفعول مجتہد فیہ اور صحابہ اہل الجہاج نہ تھے خصوصاً ساتھ اہل اجتہاد کے انتہائی اور یہ بات
 نہیں ہے کہ جب درمیان مجتہدین کے جواز و انکار میں خلاف واقع ہو تو جسکے پاس علم اختیار
 ہے اور سپر واجب ہے کہ اظہار ترجیح کا اور وہ وہ دیکھ کر علم میں باوجود قدرت و اختیار کے داخل
 ہو گا اظہار ہے کہ لکھنا حضرت کا واسطے ملازمت جنازہ کے بغیر من اشاعت و کثرت جماعت کے تھا
 گویا یہ لکھنا بمنزلہ اذان کے اوقات نمازین تھا صحیحین میں ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ حضرت نے حضرت
 نجاشی کی اسی دن دی حسدن کہ وہ مراہر سب کو لیکر باہر نکلے اور عید گاہ میں صف باندھ کر
 چار تکبیریں کہیں یہ حدیث تعلیل تلویح کو رد کرتی ہے موضع جنازہ قریب مسجد کے تھا جس طرح
 کہ بخاری میں ہے اور ابن ابی جلال نے ابن عباس سے حکایت کیا ہے کہ مصلی جنازہ کا مدینہ میں
 مسجد نبوی سے بطرف نامیہ مشرق کے ملحق تھا اس سے مستفاد ہوا کہ ناز پڑھنا بعض جنازہ
 پر مسجد میں کسی امر عارض یا بیان جواز کے لئے تھا و ہوا لاطہ اور بعض نے جو یہ کہا ہے
 کہ مطلقاً اعتکاف کی وجہ سے تھا سو یہ بے محل ہے کیونکہ جنازہ کی نماز فرض کفایہ ہے
 اس کے لئے ازکاب کراہت کا باوجود سقوط کے غیر کے پڑھنے سے یعنی چہ اور حدیث عائشہ
 میں آیا ہے ما صلے رسول اللہ صلی علیہ وسلم علی سمحہ ابن مہضاء الا فی المسجد اخرجه مسلم

اور اس پر جسے انکار کیا ہے اور انکار بوجہ عدم اطلاع کے حدیث عائشہ پر تھا اور یہ کہ بعض
 فقہاء ہمارے کا کہ صحابہ نے اس انکار پر اجماع کیا ہے اسکی اصل نہیں ہے اسی طرح یہ قول
 بعض کا کہ منسوخ ہے بسبب اجماع صحابہ کے انکار پر کیونکہ یہ تقدیر انکار جمیع صحابہ کے بھی
 یہ نسخ ثابت نہیں ہوتا ہے باوجود اتفاق صحابہ کے جنازہ شیخین پر مسجد نبوی میں رہا یہ
 کلام امام محمد بن حسن کا سوطائین کہ لا یصلی علی جنازۃ فی المسجد وکذلک بلغنا عن
 ابن ہریرۃ ووضیع الجنازۃ بالمدينة خارج من المسجد وهو الموضع الذی
 کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الجنازۃ فیہ سواس سے یہ استفاد ہوتا ہے کہ نماز جنازہ کی
 مسجد میں اولیٰ ہے اسلئے کہ حضرت نے اکثر اوقات مسجد میں نماز نہیں پڑھی اور جبکہ حضرت
 و صحابہ کا فعل بعد حضرت کے ثابت ہوا تو یہ دلیل ہے جو ان وقوع پر لا کر اہمیت و ہذا ہو تحقیق
 انتہی اسکے بعد اعلیٰ قادی نے اتفاق و ملخی وغیرہ فقہاء حنفیہ کے کلام کا بابت انکار نماز
 جنازہ فی المسجد کے رد کر کے اور انکی تعلیلات علیہ کا جواب لیکر یہ کہا ہے کہ بالجملہ قول تحریم
 باطل ہے اور امام اعظم اور انکے اصحاب سے کوئی روایت دوبارہ تحریم یا کراہت کے اس مسئلہ
 میں منقول نہیں ہوئی ہے مشائخ فقہ نے اپنی راہی سے بغیر تحقیق سند و تدقیق معتبر کے
 تعلیلات کی ہیں ولہذا اوسکے علل و احکام میں اضطراب واقع ہوا ہے لہذا ہم نے رجوع طرف
 اوسکے کیا جو کہ اصل مسئلہ میں احکام سنت سے آیا ہے بقول امام احمد خذوا علمکم من حیث
 اخذہ الا نتمہ ولا تقنعوا بالتقلید فان ذلک عمر فی البصیرۃ حاصل یہ ہے کہ جو کچھ
 ہمارے ائمہ متقدمین کہتے ہیں وہ سر و آنگہوں پر ہے ہم انکی تقلید کرتے ہیں اسلئے کہ وہ باقین
 ہے اعلم تھے رہے مشائخ سوادہ بھی رجال ہیں اور ہم بھی رجال ہیں حالانکہ امام ابو حنیفہ رحمہ
 ثابت ہوا ہے کہ لا یجلی لاحد ان یقول بقولنا ما لم یصلح انما من این قلنا اور دوسرے

رسالہ میں آتا اور زیادہ کیا ہے وقد تبعہ السامع فی هذا المقال بقولہ اذا حضر الحدیث
فمؤید حبی واخریوا بقولہ الحی اذ لم یسألہ تعالیٰ او نے راضی ہو کر ادھون سے
ہو کر اس بات پر اٹھ کر دیکھا کہ ساری امت پر ائمہ ہون باعامہ یہی متابعت کتاب و سنت کی
واجب ہے ضمن جاوڑ ہما وقع فی الکفر والبدعت انتہی کلام القاری میں کہتا ہوں
اسیچہ فیصلہ ملا علی قاری کا یہ ٹھیکر ائمہ کی تقلید کرنا چاہئے اور مشائخ فقہ مذاہب جو بعد
ان کے آئے ہیں اور اپنی راسی سے حل و احکام مسائل کے لکھتے اور بتاتے ہیں وہ اور ہم
براہر ہیں اور انکی تقلید ضرور منہیں ہے سو یہ بات درست ہے اور تقلید ائمہ سے مراد اگر انکی اقتدا
ہے اتباع کتاب و سنت میں تو یہ بھی ٹھیک ہے کیونکہ اطلاق تقلید کا اقتدا پر سمجھا جہو سکتا ہو
اور یہی اسیچہ مراد ہے ہر میل قول امام احمد کہ جہان سے ائمہ نے علم حاصل کیا ہے یعنی قرآن
و حدیث کو ماننے تم بھی علم حاصل کرو اور تقلید مستطیع پر تائع نہ کہ اس میں بصیرت انتہی ہو جاتی
ہے اور اگر مراد تقلید ائمہ سے تقلید کنائی ہے تو وہ ہرگز درست نہیں ہے کیونکہ قرآن وحدہ
مشحون ہے ذم تقلید اور امر بالاتباع سے اور اگر امام اعظمؒ کو کوئی اور امام اپنی تقلید سے ہو کر
منع کرتے تب بھی ہو کر تقلید کسی امام کی درست نہوتی اسلئے کہ سوا معصوم مرسل کے کوئی
فرد بشر واجب الاتباع نہیں ہے اور ہر کسی کا قول مقبول و مردود ہوتا ہے مگر رسول خدا صلی اللہ
ہو علیہ وسلم صحیح اقوال میں قول علی قاریؒ ہے کہ رضی اللہ عنہ عنہا حنیفۃ حیت نتبعنا
علی اننا الواجب علی الامۃ کما ھو من الائمۃ والعامة متابعت الکتاب والسنة
مصر جاوڑ ہما وقع فی الکفر والبدعت انتہی اور حسب طبع امام اعظمؒ نے یہ ہر بات
فرائی ہے اور اپنی تقلید سے منع کیا ہے اسی طرح بقیہ ائمہ وسائر علماء سلف نے تقلید سے
منہی کی ہے اقوال ائمہ اس شان کے رسالہ قول مفید و رسالہ فلا فی وادب الطلب وین فائس

وغیرہ میں مع الاسناد بحوالہ کتب علماء حنفیہ وغیرہ منقول و مذکور ہیں و لہذا الحرف ایک
 مسئلہ متعلق اس مقام کے قرات سورۃ فاتحہ ہے نماز جنازہ میں علی قاری کہتے ہیں چنانچہ
 کہ منسل علی نماز جنازہ پر سورۃ فاتحہ پڑھے تاکہ خلاف سے خارج ہو جائے کہ یہ بالاجماع مستحب ہے
 خصوصاً جبکہ امام ہوا میں صورت میں باعث نزاع کا صحت اقتدا بالشافعی ہے قاضی خان
 نے کہا ہے وید عوفی صلوة الجنائزۃ بالادعیۃ للعرفۃ ولا یقرء فاتحۃ
 الكتاب وان قرأها بنیۃ الثناء فلا بأس به وان قرأها بنیۃ التقرۃ کمرہ
 ذلک انتہی سو یہ محمول ہے کہ اہم تشریح پر جو کہ خلاف اولیٰ ہے کہ لا ینحی ورنہ منی
 قصد قرات نہیں آئی ہے ہاں حضرت سے قرات کرنا نماز جنازہ میں ثابت نہیں ہوا ہے
 اور ہر شیء جس کا فعل حضرت سے ثابت نہیں ہوا ہے اس سے کچھ یہ لازم نہیں آتا ہے
 کہ وہ حرام یا مکروہ ہو بلکہ حکم اور کما موقوف ہے منی قطعی یا ظنی پر اس سے یہ بھی ثابت ہو کہ
 قرات طوائف میں مکروہ نہیں ہے ہاں افضل یہ ہے کہ جو ادعیۃ سنت میں آئی ہیں وہ پڑھے
 سوطا میں نافع سے آیا ہے کہ ابن عمر نماز جنازہ میں فاتحہ نہ پڑھتے تھے اور ابن مسعود نے کہا کہ
 کہ انہ صلوا لہ یوقت شیئا من القرآن فی صلاۃ الجنائزۃ الیک بھی اسکے قائل ہیں
 اور مستدرک حاکم میں آیا ہے کہ ابن عباس جب میت پر نماز پڑھتے تو تکبیر کہتے اور فاتحہ پڑھتے
 اسکا عمل کرنا قصد ثناء پر بعدیہ ہے حالانکہ عموم قول نبوت لا صلوة الا بفاتحۃ الكتاب
 اس نماز کو بھی شامل ہے فقہ دان الا حوط قراءۃ الفاتحۃ کان فترکھا بطلان
 الصلوۃ عند الشافعیۃ و فی قراءۃ تھا کراہۃ الصلاۃ عند الحنفیۃ ففعلھا
 اھون من ترکھا و سر اس مسئلہ یہ ہے کہ تکبیرات جنازہ نزدیک حنفیہ کے ارکان ہیں جب امام
 سلام پیرے تو سبق باقی تکبیرات کہہ کر سلام پیرے اکثر سفہاء بلکہ فقہاء سبق دیتے ہیں

اور ہر آدمی کے بویہ نام ناز کے سامنے پیر دیتے ہیں تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ حبیب امام شافعیہ غفر
 پر ناز پڑ ہی تو خوف کو جائز ہے کہ اسکی تقلید کرے اور اس کے ساتھ ناز پڑے ہر گز اس شرط سے
 کہ اوہین فاتحہ بھی پڑھو کیونکہ یہ ایک گنہ ہے نزدیک شافعیہ کے اسی طرح فرائض و نوافل منہ
 میں مرادات شامیہ کی کرے انتہی کلام القاری

مسئلہ خوف خاتمہ قال تعالیٰ اذ امنوا مکر اللہ فلا یامن مکر اللہ الا
 القوم الخائضون مرد وہ لوگ ہیں جنہوں نے نقصان کیا ہے اپنی جان کا ساتھ کفر و ترک
 نظر و تامل کے امر الہی میں اور اللہ کا کلمہ استعارہ ہے کہ وہ ہندہ کے ساتھ آلا اور نماز سے استلح
 کرتا ہے ہر بار و ضرار میں اس طرح پکڑ لیتا ہے کہ معلوم بھی نہیں ہوتا سمجھا ایسے کے کلمات
 بعض اولیاء کو بھی گناہ ہے اور ایمان نہ لایا اس میں روح اللہ الا القوم الکافر و کاس
 صورت میں ہر مہر پر واجب ہے کہ انتہا میں درمیان خوف و رجاء و قبل و بعد کے رہے اور اس بات
 پر ہر دو کا نہ کہنا ہے کہ وہ جب ظاہر صورت علماء و سیرت علماء اور ہر سے اسی طرح حجت خدا سے
 ناامید بھی نہ ہو اگرچہ طریقت فساد و جہلاء میں کیوں نہ ہو اس لئے کہ اعتباراً خاتمہ لہ حقہ کا ہر وہی چیز
 قلم کے ساعت سابقہ پر ہے اور حدیث صحاح ستہ میں ابن مسعود سے رفع آیا ہے کہ افریش
 ایک تنہا رہے کی تسکین میں اسکی زبان کے جمع کلمات سے چالیس دن تک پہرانی ہی مدت میں وہ
 ایک پیٹکی چوتی ہے یہ روٹی گوشت کی اتنی ہی مدت میں پہرانی تعالیٰ ایک فرشتہ بھیجتا ہے اور
 اسکو چار کلموں کا حکم ہوتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ اسکا عمل و رزق و اجل اور سعید ہے یا
 شقی لکھ پہر اوہ میں روح پہونکی جاتی ہے پس تم میں سے کوئی شخص اہل جنت کا سائل کرتا
 یہاں تک کہ میں ہوں اور میان اسکا اور میان جنت کے ایک فرشتہ ہر اس شخص پر کتاب بوقت کرتی ہے وہ
 اہل نار کا سائل کرنے لگتا ہے یہ روزخ میں جاتا ہے اور کوئی آدمی اہل نار کا سائل کرتا ہے

مسئلہ خوف خاتمہ

یہاں تک کہ نہیں ہوتا اور میان اوسکے اور دوزخ کے مگر ایک ذراع پھر اوس آدمی پر کتاب سبقت کرتی ہے وہ اہل جنت کا سا عمل کرنے لگتا ہے پھر جنت میں جاتا ہے آیات و احادیث اس معنی و مبنی میں کثیر و شہیر ہیں اور متن عقائد میں جو کہ موافق موافقت و مقاصد کے ہے لکھا گیا کیا اس اللہ سے کفر ہے اسی طرح اس اللہ سے کفر ہے جب یہ بات معلوم کر لی تو اب وہ بعض مشہورین بالمشیخہ سے ہمارے اس زمانہ میں منقول ہے کہ وہ فقوہ ساتھ میں اس قول کے من رآنی دخل الجنة اولہ دیدخل النار کرتے ہیں باطل و باقظ ہے درجہ اعتبار اگرچہ اسکے ساتھ بعض فجا ر متعلق ہو کر عاصی کبار پر جرأت کرین اس اعتماد پر کہ اوصفون اس شیخ کو بعض دیار میں دیکھا ہے کیونکہ اس قائل کو اتنی قدرت تو ہے ہی نہیں کہ وہ اپنی موت کا ایمان پر جزم کر سکے تو پھر وہ اپنے غیر کے لئے کیونکر اور کس طرح سبب اس مامان کا متصور ہو سکتا ہے پھر خود رمانہ شفاعت کجا یہ کلام اس شیخ کا منجملہ ادن شطیحات کے ہے جو کہ سبیل شریعت و منہاج طریقت حقیقت سے خارج ہوتے ہیں حالانکہ یہ اطلاق کفار و فجا کو بھی شامل ہے جنہوں نے اسکو دیکھا ہے و لکن

دیدن رومی نبی سودداشت

ہر کار و رومی بہ بہودداشت

اور اگر اس دید و ادید کو عقیدہ کرین ساتھ مومن کے تو پھر بھی یہ کہان سے معلوم ہو کہ وہ ایمان ہی پر رہا اور دوزخ میں نہ جایا گیا آخر اوس سے کوئی معصیت صغیرہ یا کبیرہ ضرور واقع ہوئی ہو اور اگر وہ مومن مراد ہے کہ جسے اسکو دیکھا ہے اور ایمان پر مراد ہے اور وہ مخلد داخل نار نہ ہوگا یا وہ آخر امر میں بدخول ہو بد داخل جنت ہو گا تو یہ بات خود حدیث نبوی صلیم سے ثابت ہے کہ جسے لا الہ الا اللہ کہا ہے وہ جنت میں جایا گیا یعنی مستحق دخول بہشت کا ہے اگر کوئی مانع وصول بہشت سے واقع نہ ہو اور یہ ایک امر عام ہے رائی اور غیر رائی و ونون کو شامل ہے بلکہ اکثر یہ ہوگا

کہ راہی منہب ہوگا اور نیز راہی مغفور نہیں رہے گا ادا شاء اللہ تعالیٰ اور بعض کا یہ دعویٰ ہے
 کہ ہر کوئی فصل میں منتر بفضل حاصل ہے حالانکہ وہ معرفت نفع و اصل سے خالی اور جہل و
 سفسطہ والی ہے یہ گویا نظیر قول نبوی ہے حق میں اور میں حق کی کہ انہ بشیع لصدہ اکلا
 الکرم من رعتہ و مصرہ سو قیاس ہو کہ کا حدادین پر نہیں ہوتا ہے اور نہ طاقتہ انسانیہ کا
 فقیر صلوک پر حضرت کا کلام صمدی ہے اور ایک اخیرینا برحق اور نیز حضرت کا حال معلوم نہیں
 ہو سکتا کہ وہ کل کیا کرے گا نہ دنیا میں اور نہ آخرت میں ابد و امان دلدی نفس ما ذ انکسب
 خدا کوئی یہ کہے کہ شاید اس شیخ کو یہ انکشاف ہوا ہو کہ وہ اوس مقدار میں شفاعت کرے گا سو
 جواب اسکا یہ ہے کہ کائنات اویا اور محاطات اسفیاہ کا کچھ اعانت بار نہیں ہے کہ اسو
 شرمسیر و الطوار حقیقیہ میں کلیہ اوپر اعتماد کیا جائے کیونکہ انسان جہت کہ اس دار
 آیینہ بآباد میں ہے تب تک اسرار واسطے اوسکے صاف اور انوار میں نہیں جوتے بخلاف
 انبیاء و ابرار اور رسل کہا رکے و کذا قال تعالیٰ لقد کنت فی غفلۃ من هذا نکشفنا
 عنک غطاءک مبصرک الیعام حدید ہاں جس چیز کا علاقہ تھا نہ دینیہ سے بروفق
 کتاب سنت نبویہ کے ہے صاحب اوس شئی کا جبکہ مرتبہ علیہ میں ہوگا تو وہ لائق اسکے ہے
 کہ یوں کہے لو کشف العظام لہ دت یقینا و لہذا ہمارے امام اعظم و ہام اقدم لے
 کہا ہے سبحانک ما عرفناک حق معرفتک و ما عبدناک حق عبادتک
 کہا قال فی العقہ اکابر فتا مل و تد عرفہ اکبر من یہ بھی ذکر کیا ہے و لہذا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما تاعلیٰ الکفر و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علی لایمان سو پہلے مسئلہ میں میں ایک رسالہ مستقل لکھا ہے اور مسئلہ اخیرہ میں وقت
 شرح کے میں جیر نہ رہا یا مانک کہ ائمہ نے تیسرا سینہ کبول دیا اور بعض مقصود و سمجھ میں آ گیا

یعنی آنحضرت سلیم اس حیثیت سے کہ ایک نبی ہیں مہذبہ انبیاء کے اور انبیاء و سب کے سب ابتدا
 و انتہا میں منقسم ہیں اس لئے ہمارے اعتقاد ہے کہ وہ ایمان پر مرسے ہیں رسے اولیاء و علماء و اوصیاء
 سو ہم جہنم ان کے مرتکب ایمان پر نہیں کرتے ہیں اگرچہ اونسے خوارق عادات و کمال حالات و احوال
 انما عطا عات کیوں نہ ظاہر ہوئے ہوں اس لئے کہ بنیاد اس امر کی عیان پر ہے اور یہ چشم افراد انسان
 سے مستور ہے و لہذا عشرہ مبشرہ اور اوفی امثال ہمیشہ انقلاب احوال و سوادا سے نال میں خائف
 و لرزان و ترسان رہتے تھے اور سلف کی شہادت بالجنہ میں تین قول ہیں ایک یہ کہ گواہی نہیجا
 واسطے کسی کے گواستے انبیاء علیہم السلام کے یہ محمد بن حنفیہ سے منقول ہے اور اسی کو ہمارے
 ائمہ حنفیہ نے اختیار کیا ہے کیونکہ یہ ایک قضیہ قطعیہ ہے دوسرا قول یہ ہے کہ ہر اوس مومن کے
 لئے گواہی دیجائے جسکے حق میں نص آپکی ہے یہی قول ہے اکثر علماء کا لکن یہ حکم اصل میں ظنی ہے
 تیسرا قول یہ ہے کہ جسکے لئے مومنین شہادت جنت کی دین وہ شہود بالجنہ سے جسطرح کہ صحیحین
 میں آیا ہے کہ ایک جنازہ گزرا لوگوں نے اوپر شہنا کی حضرت نے فرمایا وجبت دوسرا جنازہ
 نکلا اوسکو بڑا کہا فرمایا واجب ہو گئی عرضی اللہ عنہ نے کہا ای رسول خدا کیا چیز واجب ہوئی
 فرمایا اوسکو تھنے اچھا کہا تھا اوسکے لئے جنت واجب ہو گئی اسکو تھنے بڑا کہا اسکے لئے دوزخ
 واجب ہو گئی انتم شہداء اللہ فی الارض تم زمین میں اللہ کے گواہ ہو یہ دلیل ہے اس
 کہ ہم حکم بانظاہر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ عالم الاسرار ہے اور اس حدیث میں دلیل ہے اسپر کہ
 یہ امت خلافت پر مجتمع ہوگی اب کیا مومنین پہنچتا ہے کہ کسی کے لئے ایباب اس امت سے
 شہادت عدم دخول اربا وصول جنت و نہار کی دے ہاں یہ جائز ہے کہ شاہد الشہادہ ہو اگر اوس
 خیر دیکھے ہو جب حسن ظن و رعایت کے یا سبب ظہور علم و عمل و صلاح و ہیانت کے اسی طرح شہاد
 شہار شرکی دیکھتا ہے اگر کوئی دلیل نفاق پر پائے یا شاہدہ بعض کبار و شفاق کا کرے

جیسے اکل مال حرام و انزال وقت بغیر مراسات قیام بحق جو کہ اسپر واجب ہے اور اسی قبل دعویٰ بے معنی سے وہ بات ہے چہ چکا ذکر بعض جہلا کرتے ہیں کہ ایک شخص ارباب کشف سے روایت کرتا تھا جبکہ اوپر بات ظاہر ہوئی کہ اس کے اہل بین سے ایک شخص مذہب میں ہے اور وہ ابن عربی سے جا کر ملا ابن عربی نے یہ شیخ کیا کہ اس نے مجھے نہیں دیکھا اور وہ بغداد میں نہیں تھا اور مثل اسکے اور باتیں جو کہ ظاہر الفساد ہیں کوئی کہے کہ شاید اس قائل نے جمال حضرت صلام کو خواب میں دیکھا ہو اور حضرت نے طرف اس مقام کے اشارہ فرمایا ہو تو یہ قول ناجائز ہے اسکے کہ خلاف قواعد ایمان و احکام اسلام ہے کوئی کہے کہ حدیث میں آیا ہے مریضاً فی المنام فقد لانی فان الشیطان لا یتمثل فی قوس حدیث کی تحقیق میں کلام کثیر ہے چہ چکا ذکر ہے شرح شمائل میں در باب فضائل سے نقل کیا ہے اور مجمل کلام مرام اس مقام میں وہ ہے جو کہ حجتہ الاسلام نے کہا ہے کہ مراد فقد لانی سے روایت جسم شین ہے بلکہ روایت مثال ہے جو کہ ایک آلہ ہے واسطی ادا ہی معنی نفس الامر کے بطور تحقیق یا بطور خیال اور نفس مثال تخیل کے سوا ہے پس مشکل مرئی نہ روح حضرت ہے اور وہ شخص حضرت بلکہ ایک مثال ہے علی التحقیق والقد اعلم الحاصل روایت پر غیر حق انبیاء علیہم السلام میں کچھ پر اعتماد نہیں ہے حالانکہ روایات کثیر محتاج تعبیر کی مناسب حال راوی وغیرہ کے ہوتی ہے پس اگر فرض کریں کہ ایک شخص نے حضرت صلام کو خواب میں دیکھا اور حضرت نے اسکو کسی فعل یا ترک کا برخلاف قواعد اسلام کے حکم دیا تو اسکو بجالانا اس امر کا یا جماع علماء را علامہ منین پہنچتا ہے اسی جگہ سے صاحب موانع نے کہا ہے اما الروایۃ فخیال باطل یعنی نزدیک مشککہ میں کے خواب میں کوئی طائل نہیں ہے اور معتزلہ کے نزدیک بسبب فقد شرط ادراک کے اور اصحاب شیعہ کے نزدیک کہ وہ اکثر اط کسی شیئی کا نہیں کرتے ہیں اس

نامہ بری ہو کہ غیاب عادت ہے یعنی اوس پر کسی شے متعلق بامر عبادت کے بنا نہیں ہوتی اور
 کسی پر حکم شقاوت و سعادت کا سنا ہوا ہو سکتا ہے اسکی ایک تائید یہ ہے کہ مشائخ کرام اور
 علماء اعلام پر نسبت سائر انام کے اخوف اللہ تعالیٰ تھے جس طرح کہ کریمہ انصاف بخش اللہ من
 عبادۃ العلما اس طرف مشیر ہے اور حدیث انا اخشا کہ اللہ اس پر دلیل ہے اسی
 جگہ سے جب نزدیک حسن بصری کے کہ سیدنا بعین تھے یہ ذکر ہوا کہ ان آخری من یخرج من
 النار جل یقال لہ ہذا بعد ما عذب الف عام ینادی یا حنان یا منان
 تو حسن نے رو کر یہ کہا یا الیتنی کنت ہذا لوگون نے تعجب کیا حسن نے کہا
 ویحکو الیس یوما یخرج فی الجملہ ولا یجحد فیہا حکایت حجتہ الاسلام
 کہتے ہیں کہ کو یہ بات پہنچی ہے کہ یوسف بن اسباط نے کہا کہ میں پاس سفیان ثوری کے
 گیا وہ ایک شب تمام شب روتے رہے میں نے کہا کیا یہ روزنامہ رگنا ہوں پر ہے اویہوں نے
 زمین پر سے ایک تنکا اوٹھا کر کہا اللہ فاب اہوں علی اللہ من ہذا یعنی گناہوں کی
 جستی نزدیک خدا کے اتنی بھی نہیں ہے جتنا کہ یہ ایک ذرا سا تنکا ہے لکن انصاف بخش
 ان یسلبنی اللہ الا سلام یعنی ذرا سبات کا ہے کہ کہیں اللہ مجھے اسلام کو سلب نہ کر
 اشتہار حکایت سلطان العارفین ابو یزید بسطامی نے آئینہ اوٹھا کر دیکھا پھر کہا ظہر
 الشیب ولہ یذہب العیب وما ادری ما فی الخیب اسمین اشارہ ہے طرف اس
 آیت کے وما تدری نفس ما اذا تلک عبدا اور طرف اس حدیث کے انما الاعمال
 بالخوائیم حکایت ایک فقیر نے انکا استخوان لیا کہ اتماہاری داڑھی بہتر ہے یا کتے
 کی دم رو کر کہا ان مت علی الاسلام فلیحیی خیر فالا فذلک لب الکلب یعنی اگر میں اسلام
 پر گر گیا تو یہ میری داڑھی بہتر ہے ورنہ کتے کی دم گویا انہوں نے اس آیت میں تامل کیا

وائل علیہم بذالذی یأیننا آیاتنا فانسلخ منها فاستبع للشیطان وکان من
 الغاوین ولو سننا لرفعتنا بهما وکننا اخلدا فی الارض واتبع هواه فمتله
 کمثل الکلب او طرف قصہ اہل کھن کے نظری وکلیہم باسط ذراعیہ بالوصیلہ
 روایت میں آیا ہے کہ بعمر صورت میں کلب اصحاب کھن کے داخل خانہ ہوگا اور کلب اصحاب
 صورت باعمر میں داخل جنت ہوگا باعمر بن باحوڑ کا یہ حال تھا کہ جب نظر کرتا عرش کو دیکھ لیتا
 اسکی مجلس میں بارہ ہزار روات والے مستقدم تھے جو کہ اس سے کتابت سلم کی کرتے باعمر
 سے فقط ایک لغزش ہو گئی تھی کہ وہ طرف دنیا اور اہل دنیا کے اہل ہو گیا تھا اور اس سے
 ایک ولی کی ادویا خدا میں سے حرمت ترک کر دی تھی اللہ نے اس سے معرفت سلب کر لی
 اور اسکو مستحق عقوبت سمجھا و منوجہ کر دیا بالآجملہ قرآن پاک میں عالم دنیا دار کو سگ سے
 تشبیہ دی ہے اور عالم بے عمل کو شاہ پھر کے فرمایا ہے کمثل الخمار یحمل اسفاذا
 حکایت ایک اگر و فقیل بن میاض کو وفات حاضر ہوئی فقیل نے کہا ہاں اے سر کے بیٹے
 اور صدہ ٹیس پڑھی اس سے کہا اسی آستانہ نہ پڑھو و چپ ہو گئے پھر اسکو تلقین کی اور
 کہا لا الہ الا اللہ کہہ اس سے کہا لا اقلھا لان یوحی منھا یعنی میں اس کلمہ کو نہ کہہ سکتا میں
 اس سے بری ہوں پھر اسی پر پڑ گیا فقیل اپنے گھر میں آکر رونے لگے اور چالیس دن
 تک گھر سے باہر نہ نکلے سو یا کئے پھر اس شاگرد کو خواب میں دیکھا کہ اسکو گسیٹے ہوئے
 جہنم کی طرف لئے جاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کس سبب سے تجھے اپنی معرفت جہنم لی
 حالانکہ تو میرے شاگردوں میں اعلم تھا کہ تین چیزوں کے سبب ایک نیمہ دو سر حسد
 تیسرے یہ کہ مجھ کو ایک حلت یعنی بیاری تھی میں نے طلب سے سوال کیا اس نے کہا ہر سال ایک
 ساغر شراب کا میا کر لگتا تھا کہ اگر تو یہ بیاری تیری نہ جا بیگی میں ایک ساغر خمر پیکرتا تھا

کہہ

نعوذ باللہ من سختہ الذی لا طاقت لہ لابیہ سفیان ثوری فرمایا کرتے تھے ما من احد
 علی دینہ الا سلب یعنی مطمئن نہیں ہوتا کوئی شخص اپنے دین پر لگن اور کا دین سلب ہو جاتا ہے یہ
 اس لئے کہ اس اللہ کے خوف سے کفر ہے بعض نے کہا ہے توجب کفار کا ذکر اونکے حال اور خلوص کا نا
 مین سننے تو اپنے نفس پر اس حالت میں اس پر شک کیونکہ امر خطر پر ہے اور تو نہیں جانتا کہ انجام
 کیا ہوگا اور تیرے لئے ساقیہ ازل کا کیا ہو چکا ہے اور صفاء اوقات پر مغتر نہو کہ نیچے اوسکے
 غواہیض آفات ہیں اور بعض نے کہا یا معشر المغلین بالعصم ان تحتھا الفراع الذقم
 اور پاک نے ابلیس کو دقات نصرت سے فرین کیا تھا اور وہ نزدیک اللہ کے حقائق لعنت میں تھا
 اور بلعمر بن باعور کو انوار ولایت سے آراستہ فرمایا تھا اور وہ نزدیک خدا کے اطوار عداوت میں تھا
 اور ابراہیم بن ادہم فرماتے تھے میں کیونکہ اس میں ہوں اور ابراہیم خلیل کہتے ہیں واجنبی
 دہنی ان تعبد الا صنم اور یوسف صدیق کہتے ہیں تو فنی مسلما والحقین بالصا
 غرض کہ ابراہیم ہے اور خطر معظم سوا انبیاء علیہم السلام کے کوئی نہیں جانتا کہ وہ دو فرقوں میں
 کس فرقہ میں ہے قال تعالیٰ فریق فی الجنة و فریق فی السعیر وقال تعالیٰ
 هو الذی خلقکم فمنکم کافر ومنکم مومن وقوله تعالیٰ ینام تبیض وجوہ
 وتسود وجوہ فاما الذین اسودت وجوہہم اکثر تم بعد ایمانکم فذوقوا
 العذاب بما کفرتکم واما الذین ابیضت وجوہہم ففرحتہم اللہ فیما خلدن
 اسی جگہ سے عمر بن خطاب نے کہ در میان خوف عقاب و رجاء ثواب کے تھے کہا ہے کہ لو قیل لی
 لن یدخل الجنة الا واحد رجوان اکون انا وان قیل لن یدخل النار الا واحد
 اخاف ان اکون انا بالجملہ تحقیق اس مقام کی مستدعی العذاب فی الکلام ہے اس لئے
 اس مرام سے اعراض کیا گیا کوئی کے احوال اولیا اور اقوال اونکے تسلیم کئے جاتے ہیں

تو ہم کہیں گے کہ یہ بات مسلم نہیں ہے ویکہ شیخ الاسلام قطب الانام ذیہم الباری عبد اللہ انصاری
 نے ابو زید بسطامی قس سرہ سے حکایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا ہے ذہبت من
 العرق وصریت خیمۃ مقابلة العرش پھر کہا کہ یہ قول پیر جوٹ باغہ گیا ہے کیونکہ یہ
 کلام شریعت میں کفر اور تحقیقت میں بعد و پھر ہے اور قاضی عیاض نے کتاب الشفا میں
 لکھا ہے کہ نعماء و بعد اوستے ایام مقتدر میں قتل و صلب خلج پر بسبب دعویٰ التبت قول
 بالاحمال اور قول انا الحق کے اجماع کیا تھا حالانکہ علاج ظاہر میں متمسک بشریت تھی معنہ
 اوکی تور قبول نہ کی اور شیخ علاء الدولہ سمنانی نے ابن عربی پر اس قول میں اعتراض کیا ہے
 جو کہ اوائل فتومات میں لکھا ہے سبحان من اوجد کل الاشیاء و هو عینہا اور بنیادہ
 اس قائلہ کی تکفیر کی ہے ہم نے ایضاً اس مسئلہ کا ایک سالہ مستقلہ میں کیا ہے اور ابن المقرئ
 نے کتاب الارشاد میں کہا ہے ان من شئت و ان طائفة ابن عربی شر من اليهود
 والمصاری فقد کفر بلا علی قاری کہتے ہیں وقد صدق فی ذلک لانہم سبب
 الضلالة و باعت المحالة و یماہر المسلمین لاسیما وقد اشخص انہم من المتقصرون
 والعامة لم یفرقوا بین توحید الملحد و توحید الموحد فعلیات بما قالہ الجنید
 سید الطائفة و شیخ الطريقة ان طریقنا ہذا مقید بالکتاب السہ
 فمن لم یحفظ القرآن ولم یرکتب الحدیث ولم یرتفقہ فلا یقتدی بہ ایسی کی گ
 بجا امام الکب سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا ہے من تصوف ولم یرتفقہ
 فقد ترندق ومن تفقہ ولم یرتصوف فقد تفسق ومن جمع بینہما فقد
 تحقق انتحلی یہ تمام کلام آمانت سے نا انجام بلا علی قاری کا ہے اور اس مقام میں جو بات
 علامہ صاحب نے لکھی ہے وہ بہت ٹھیک ہے بی شبہ جو شخص کہ قائل کلمات کفریہ کا ہو گیا

دست وجود کا وہ طریقہ اسلام سے خارج ہے اور علماء آخرت و فضلاء دیندار کی یہی شان
ہوتی ہے کہ وہ ہمیشہ دین حق و شرع خالص سے ذی اہل خلاف کرتے ہیں اور تحریف غالیہ
اور خیال بطلان اور تاویل جالین کو اس ملت صادقہ سے دور کرتے رہتے ہیں لیکن عقیدہ
اتحاد کو اہل حق نے کتب کلام ابن عربی میں مدسوس کہا ہے اور انکو اس قول سے بری رکھا ہے
بلکہ جس قدر کلمات ان کے خلاف ظاہر شریعت تھے اور نفس الامریہ میں ان کے لئے تاویل نخی اور کی
توجیہ کی ہے اس باب میں کتاب یواقیت و جواہر شاہ عدل ہے ولہذا امام ربانی قاضی محمد بن
علی شوکانیؒ نے بھی بعد چالیس برس کی تکفیر صاحب فتوحات سے رجوع کر کے فرمایا ہے کہ کلام
اور نکاح ماول ہے اور جنہوں نے رجوع نہیں کیا وہ اسطرح پر معذور ہیں کہ انکو برائت شیخ کی
اقوال مذکورہ سے ثابت نہیں ہوئی اور انہوں نے ظاہر حال و قال پر حکم اسلام کا جاری رکھا اگر
انکو یہ بات معلوم ہو جاتی کہ شیخ نے اسطرح نہیں کہا ہے یا روں نے انکی کتاب میں شطیحات
ملادے ہیں یا بعض کلام اور نکاح ماول ہے تو وہ بھی یقیناً رجوع کرتے جیسے شیخ الاسلام ابن تیمیہ
اور ان کے امثال یا جیسے جناب شیخ احمد مجدد الفنا ثانی کہ انہیں بعض معنایں ابن عربی مستور ہے
ولہذا اگرچہ انہوں نے حضرت شیخ کی تکفیر و تحقیر نہیں فرمائی لیکن ان کے بعض کلمات سے تعجب
ظاہر کیا اور ان الفاظ کو خلاف اعتقاد اہل سنت سمجھا چنانچہ مکتوب عقائد وغیرہ سے ظاہر ہے
بہر حال مومن خوش عقیدہ کو یہ لازم ہے کہ ہر مسئلہ و حکم میں عقیدہ اپنا مطابق ظاہر جمیع علیہ
کتاب سنت کے رکھے اور وہ اولیاء چمکا علم و تقویٰ متفق علیہ ہے ان کے ساتھ نیک گمان رہے
اگر کوئی قول اور نکاح خلاف قرآن و حدیث کے معلوم ہو اور محمل صدق و حق پر ماول ہو سکے تو تاویل
کرتے نہ تکفیر و تضلیل اور جسکی تاویل نہ ہو سکے اس پر اپنا اعتقاد نہ لائے اور قطع نظر کرے
قال تعالیٰ و اذا مرر بالنعوم و اکرام

توبہ من جون جو ان مردان گزرن

اگر من با جوان مردم پاکردار

اور بلا تمیز کسی شخص کی بابت اس قول کفر و کفر مضلل کے اگر اجمالیوں فتویٰ دے کہ یہ بات
قولاً و عملاً کفر ہے تو یہی چاہئے اور اس کلمہ کے قائل کو اولیاء و نامہ دار و مسوقیہ و التابارین سے باجماع
کافر کہے ہیں کیا معلوم ہے کہ وہ بات یقیناً اسے کہی ہے یا نہیں ظاہر یہی ہے کہ نہ کہن ہوا
اسلئے کہ کوئی مسلمان ویدہ و دانستہ خصوصاً عالم عارف اپنے لئے تکلم ساتھ ایسے کلام کے ہر
پسند نہیں کر سکتا ہے حسین کراد کا ایمان سلب ہوا اصل باطل ہوا اور اگر فرضاً وہ کلمہ اس کے
منہ سے نکلا ہو گا تو عالم ہنوشی و سکوتی میں کہدیا ہو گا و احادیث السکادی تطوی و لا
تہدی

بتواضع گزرا نند ز شوستان را

نہوان عرہہ با چشم تو کردن آرسے

اور اگر فرضاً ہوش میں کہا ہے تو کیا معلوم ہے شاید اس سے رجوع کر لیا ہو یا میریے پہلے ہوش
توبہ و انابت ہو گیا ہو کیونکہ اعتبار خاتمہ اصل کا ہے

از خیال پری و دی گزیر

آدمی را بچشم حال گمر

بہر حال غلطی ہونا عدم تکفیر میں بہتر ہے جزاوت کرنیئے تکفیر پر کسی شخص خاص مسلمان کے ان
ہکو اظہار حق و دفع اطل اور تکلمات کفر و اقوال باطلہ و اعتقادات فاسدہ میں توقف کرنا درست
ہیں سے ہم بیشک جواب سائل سائل دین میں بے تکلف و کمال اتقان و یقین کے ساتھ پابندی
احکام سند و سند ایمان و دین کے کہ گنہگار کے کفران عقیدہ اور قول و فعل شرک سے یا
کفر یا بدعت صیغہ عقاد و مدت وجود اور مغفرت جمیع بنی غلطیہ تا دم القیاس و نحوہ اس سے گویا
لازم آتی ہے کہ جو کوئی اسکا قائل تہادہ کافر تھا اور یہ لازم دور دور تک بڑے بڑے اکابر کو شامل
ہوتا ہے لیکن مسئلہ اصول فقہ کا یہ ہے کہ لازم نہ ہر قائل کا مذہب نہیں ہوتا ہے علاوہ اسکے جو

مذکورہ حق میں اس قائل کے جاری ہو سکتے ہیں جبکہ قول کی تاویل کسی منہج پر ممکن نہ ہو اور وہ
 علامہ تقویٰ بلکہ کفر کے معنی بیان خوف و ربا کا رسالہ صدق اللجائین استقلال لکھا ہے اور بعض
 رسائل میں بیان حسن خاتمہ و سوء خاتمہ کا اور ان دونوں کے اسباب کا کیا ہے اور کئی طرف جمع
 کرنا چاہئے اور اس تقریر کا صاحب میں اشارہ طرف عدم اعتبار تمام علی الاطلاق کے گزر چکا ہے
 سو تحقیق حقیقہ خلاف اس کے ہے یعنی نفس رویا بین اسلام میں ثابت ہے اور ایک جز ہے یہ
 چیز نبوت سے اور بجزہ بشرات کے ہے خصوصاً جبکہ مطابق شرائط صحیحہ کے پائی جائے رہی یہ بات
 کہ اثبات احکام و مسائل اصول و فروع میں بھی مستقل ہے یا نہیں سو نہیں ہے اور ظاہراً
 نفی رویت و عدم اعتداد تمام سے مراد صاحب کی یہی شق اخیر ہے سو یہ ٹھیک ہے ۵

چونکہ شب پرستم کہ حدیث خواب گوئیم

۱۰ شبہ شب پرستم کہ حدیث خواب گوئیم

رزقنا الله حسن العقيدة والتوبة الصحيحة والوثيقة وتوفيق العلم النافع والعمل
 الصالح المقوم وذین بالاخلاص المرافع وحسن الخاتمة فی آخر النفس الواقربان
 قون بیدر علم الیقین والعین الیقین وقرعیننا بکشف مقام حق الیقین و
 وسلام علی المرسلین والحمد لله رب العالمین *

مسئلہ حج اکبر کا اختلاف ہے یعنی حج اکبر و الحج الاکبر کے کیا ہیں بعض نے کہا حج کو حج اکبر اس لئے
 کہتے ہیں کہ عمرہ حج اصغر ہے کیونکہ اعمال عمرہ کے قلیل ہیں اور شقت او سمین کم ہے یا تہ و مقام
 عمرہ کا حج سے ناقص ہے مجاہد نے کہا حج اکبر قرآن ہے اور حج اصغر اذیہی ہمارے نزدیک کے ملائم
 حال ہے اور اسی کو جمہور علماء و محققین و فقہاء و محدثین اور جامعین طرق احادیث و سلاطین
 بیان حافظ ابن حزم کے جو کہ انہوں نے ایک تصنیف مختص بہذا الباب میں لکھا ہے اختیار کیا ہے
 اور امام نووی وغیرہ نے بتبعیت کلام مذکور ہوا الصواب کہا ہے اور ابن عباس کہتے ہیں

یوم الحج الاکبر عرفہ کا دن ہے اگرچہ اوس دن جمعہ نہواور یہ رفعا بھی مروی ہے اور اسی طرح
 عمر بن خطابؓ غیرہ اسماء سے موقوفاً بھی آیا ہے اور یہی قول ایک جماعت کا بتا بعینہ کہہ سکتے
 ہیں مطا و طائوسؓ مجاہد و سعید بن المسیبؓ وغیرہم اور ائمہ دین بھی ایسے قائل ہیں مسور بن
 محرز نے تفسیر یوم الحج الاکبر میں رفعا کہا ہے کہ یوم عرفہ ہذا یوم الحج الاکبر دو اہ
 ابن ابی حاتم و ابن سعد و غیرہما ابن عباسؓ نے کہا عرفہ کا دن حج اکبر کا دن اور
 مہامات کا دن ہے اللہ تعالیٰ اس دن میں ملائکہ آسمان پر ساتھ اہل ارض کے مبارک کرتا ہے
 اور فرماتا ہے جافق شعشا غبرا آمنوا بی و لم یرونی و عمرانی و جلالی لا عظم
 لصور و اہل المئذ و غیرہ ابن ابی شیبہ اور ایک جماعت نے عمر رضی اللہ عنہ سے
 روایت کیا ہے کہ حج اکبر یوم عرفہ ہے ابن حریز نے ابن الزبیر سے نقل کیا ہے کہ حج اکبر یوم عرفہ
 یہی قول علی مرتضیٰ کا بھی ہے ایک جماعت نے کہا یوم الحج الاکبر یوم خمر ہے یعنی بن الحجار
 کہتے ہیں علی مرتضیٰ دن خمر کے ایک بفلہ بیضا و پر طرف جہاد یعنی عید گاہ کے نکلے ایک آدمی
 نے آ کر یاگ اور کئے ناب کی کپڑا کر کہا کہ یوم الحج الاکبر کیا ہے کہا یوم ملک ہذا و خل سبیلھا
 و کذا دوی الترمذی عنہ و ابو حافض عن ابی ہریرۃ اسی طرح عبداللہ بن ابی اوفی
 و سفیر بن شعبہ سے بھی مروی ہے شعبی و غنمی و سعید بن جبیر و سدی بھی ایسے قائل ہیں
 شاید اسکا نام حج اکبر اسلئے رکھا ہے کہ اکثر اعمال حج کے اسی میں ادا کئے جاتے ہیں جیسے
 رمی و وحاق و غیرہ و لہذا ابن ابی اوفی کہتے ہیں کہ حج اکبر یوم النحر ہے اس دن میں
 سر کے بال اتارے جاتے ہیں خون بہایا جاتا ہے اور جو چیز حرام تھی وہ سلال ہو جاتی ہے
 سعید بن مسیبؓ نے کہا حج اکبر دوسرا دن خمر کا ہے تو نے نہیں دیکھا کہ امام اوسدن خطبہ پڑھتا
 ہے بعض نے کہا تقدیر ہے یوم تمام الحج الاکبر اور تاہم ثانیہ میں محیط سے نقل کیا ہے

کہ آیت میں مراد حج اکبر سے طواف افاضہ ہے کیونکہ اتمام حج کا اسی سے ہوتا ہے اور یہ آخر کار کان
 حج ہے لیکن کسی شئی کو کسی شئی کے ساتھ وصف کر نیسے نفی اعداد کے اوس شئی سے لازم نہیں
 آتی ہے اسلئے جمع میں الاقوال یوں ہو سکتی ہے کہ مراد یوم سے نہ عارفی نہیں ہے بلکہ
 مقصود اوس سے معنی لغوی ہیں یعنی مطلق ایک وقت اوس زمانے کا جس میں اعمال حج
 شرعی کے ادا کئے جاتے ہیں ایسی تقویت اس قول مجاہد میں ہے کہ یوم الحج الاکبر
 ایام منیٰ ہیں سفیان ثوری کہتے تھے سارے ایام منیٰ کے ہیں مثل یوم صفین و یوم بعاث
 کہ مراد اس سے جمین و زمان ہے کیونکہ جنگ ندکو را یام کثیر تک قائم رہی تھی حاصل یہ ہے
 کہ مراد یوم سے نہ عارفی نہیں ہے جس طرح کہ اطلاق لفظ سے متبادر ہوتا ہے بلکہ یوم بمعنی وقت
 مطلق ہے اپنے بعض اطلاقات پر سوار سمجھ کہ بعض وقت مراد ہے اس صورت میں نہیں بیا
 ہے کہ مراد یوم عرفہ ہو بلکہ یہ دن اولیٰ تر ہے ساتھ اطلاق یوم الحج کے کیونکہ رکن عظیم حج
 کا اسی دن میں واقع ہوتا ہے اور جو شخص عرفہ کے دن وقوف کرتا ہے اوسکا حج تمام ہوا
 اور فوت حج کا اوسکے حق میں متصور نہوا لہذا حضرت نے فرمایا ہے الحج عرفۃ دہاء احمد
 واصحاب السنن الاذبعۃ وغیرہم اور عبد اللہ بن حارث بن نوفل نے کہا یوم الحج الاکبر
 وہ دن ہے جب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کیا تھا اور یہ ظاہر ہے اسلئے کہ اوس دن عورت مسلمانوں
 کی اور زولت مشرکین کی نمایاں ہوئی تھی یہی قول ابن سیرین کا بھی ہے انہوں نے اس دن
 اکبر ہونے کی یہ تعلیل کی ہے کہ اوس دن مسلمانوں کا حج اور یہود و نصاریٰ و مشرکین کی عید
 مجتمع ہوئی تھی یہ اجتماع کہیں پہلے اس سے اور بعد اوسکے نہوا قبلت اس اجتماع کی مسلم جو
 بھی بعدیت سوا اس اعتبار سے ہے کہ اوس موقع میں جناب سالت بخص صیبت ظاہر و شریعت
 رکستے تھے امین کو چھٹیک نہیں ہے اور اگر اس خصوصیت سے قطع نظر کریں تو بھی تحقیق حج طہین کا

دن اونکے ایک یا دو عید کے ہوتا ہے اور اکثر افعال یا سارا اعمال دن شعبہ کے کہ ہر دو کی عید ہے
یا دن یکشنبہ کے کہ نساہی کی عید ہے واقع ہوتی ہیں یہی عید مشترکین کی سوا اعتباراً مکان کے متعلق
ہو سکتی ہے مگر مجددہ تعالیٰ حق آیا اور باطل گیا تو شیخ اس بحث کی یہ ہے کہ حدیث میں لفظ یوم
سے مراد وہی وقت مطلق کا کیا ہے جو کہ خاص ہے ساتھ دن جمیعہ کے کہ عید مومنین ہے اور اسی
دن میں مسلمانوں کا حج ہوا تھا اسی طرح روزِ تہنہ و یکشنبہ سے ہر دو عید اہل کتاب مراد ہیں اور
روزِ دو شنبہ سے وہ دن جس میں عیدِ مشترکین کی ہو کر تہی تھی اس اعتبار سے کہ وہ تیسرے دن
حج کے تباخر کرتے تھے کہا اسناد الیہ سبحانہ نقولہ فاذا قصیتہ مناسلکم فاذا کروا
اللہ کہ کر کے آنا کہ او اتد حکم ای لکروا و دھر عرب جب حج سے فارغ ہوتے مئی میں
یا نزدیک کہ پہلے کے کھڑے ہو کر اپنے آباء و اجداد کے سفار میاں کرتے اللہ نے انکو حکم دیا کہ تم
اللہ کا ذکر کرو اور سکا تذکرہ بجالاؤ کہ اس نے تم پر اور تمہارے آباء پر احسان و انعام کیا ہے الحاصل
یوم الحج اکبر میں چار قول ہیں ایک یہ کہ عرفہ کا دن ہے دوم یہ کہ یوم النحر ہے سوم یہ کہ طوافِ اقصا
کا دن ہے چارم یہ کہ سارے ایام حج میں اور حقیقت میں کچھ قمار میں ان اقوال میں نہیں
اسلئے کہ اکبر و اصغر دو امر نسبتی ہیں پس جمیعہ کے دن کا حج نیز یومِ جمعہ سے اکبر ہے اور حجِ قرآن
حج افراد سے اکبر ہے اور مطلق حج عمرہ سے اکبر ہے اور ان سب کا امام حج اکبر ہے اور بحسب مقام
اور کے متفاوت ہیں اسی طرح ایام میں کہتے ہیں کہ یوم عرفہ دنِ تحفیل حج اکبر کا ہے جو کہ مطلق
حج ہے اور یوم النحر دنِ تمام حج اکبر کا ہے بسبب تحفیل کے اور دن طواف کا دن تمام مقل کا ہے تو یہ
سب ایام حج کے تیسرے یعنی اعمال حج اور اس کے ارکان و واجبات ان ایام میں واقع ہوئے
اور تحقیق یہ ہے کہ کریمہ و اداں ص اللہ و رسولہ الی الناس یعام الحج اکبر سے
مراد ایام حج ہیں سالِ نہمِ ہجرت میں حضرت نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امیر الحج کر کے بھیجا

الحاصل

اور صدر سورہ برات کو ہمراہ علی مرتضیٰ کے ارسال کیا تھا کہ کفار کو پڑھ کر سنا دیں تاکہ شاعر غلام شاہ شکر
 و ثناء سے وقت حج رئیس اہل تقویٰ و سید الانام کے خالی ہو جائیں جس طرح کہ یہ ندای سادہ سی حضرت
 مشعر ہے اگلا بھیج بعد الانام مشرک اسی کی مؤید یہ حدیث مسموعہ ہے نزدیک طبرانی ذہن
 مرویہ کے کہ حضرت نے فرمایا ہے یوم الحج اکبر یوم حج ابوبکر بالناس اس قضیہ میں اشارہ
 بلیہ ہے طرف خلافت ابی بکر صدیق کے کہ حضرت نے او کو ہر عبادت میں جو کہ قابل خلافت تھی
 خصوصاً عبادت حج میں کہ مشتمل ہے طاعت بنیہ و الیہ پر اپنا نائب مقرر فرمایا تھا و لہذا کہا ہے
 کہ وہ حج ابوبکر کا تطوع تھا اور حجتہ الاسلام و بخون نے ہمراہ سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 کیا تھا تاکہ او کا فرض ہو و جب تمام واقع ہو اس قصہ میں علماء حنفیہ کا اخذ ہے دربارہ تجویز ایسے
 شخص کے جس پر حج واجب ہو اور وہ نیت قطع کی کرے خلافاً للشافعیۃ لکن اتنی بات ہے کہ
 فرض ہونا حج کا صدیق رضی اللہ عنہ ہر ابتدا معلوم نہیں ہے اور بھیجنا علی مرتضیٰ کا واسطے تائید
 صدیق کے تھا و لہذا جب جناب امیر سے پوچھا کہ تم امیر ہو یا مسور تو کہا بلکہ یا مسور اور سبب تقویت
 کا یہ تھا کہ نبیؐ عہد ایسے شخص کی زبان سے ہونا جو کہ عشرہ صاحب عہد سے ہوا قوی و اگر کہ تھا
 نزدیک عرب کے و لہذا جب حضرت نے ذکر اس بات کا آیا تو فرمایا اذسلت علیا عقب الصدیق
 اور محتمل ہے کہ نزول سورہ برات کا بعد خروج صدیق کے ہوا ہو یا لہجہ علی مرتضیٰ یا مسور تھے ساتھ
 متابعت صدیق کے اس امر میں اس طرح قضیہ امامت صدیق میں بھی بڑا نہ مرض نبوی سو یہ
 ایک اقوی دلیل و اونی تعلیل ہے افضلیت صدیق رضی اللہ عنہ پر اور اس بات پر کہ وہ احق ہیں
 ساتھ خلافت عظمیٰ امامت کبریٰ کے و لہذا وقت اختلاف کے امر خلافت میں بعض اجلہ صحابہ
 نے کہا تھا کہ جب حضرت نے ابوبکر کو ہمارے اردین کے لئے پسند فرمایا تو کیا ہم او کو اپنے دنیا کے
 لئے اختیار نہ کریں رہا اطلاق حج اکبر کا حج مخصوص پر بطریق عموم کے یوم عرفہ پر جبکہ وہ دن جمعہ کے

واقعہ جو بطرح کہ لوگوں کی زبان پر جاری و شہور ہے ولسنتہ الخلق اعلام الحق سو یہ ایک
آخر ہے اور ایک اصطلاح عرفی ہے لیکن مادۃ المومنین حسنا هو عند اللہ حسن ہمارا
مقصود اس سال میں بیان کرنا اسی مسئلہ کا ہے سو امام زینعی نے شرح کسر الدقائق میں لکھا ہے
اور یہ ایک عالم حنفی اور محدث جلیل ہیں ملت حنفیہ کے کمالی بن عبید اللہ جو کہ عشرہ مبشرہ میں سے
ہیں وہ کہتے ہیں کہ حضرت قرآن ہے افضل الا کام یعام عروۃ اذ اذائق یوم الجمعة و
هو افضل من سبعین حجۃ فی غیل جمعۃ رواہ زین بن معاویۃ فی تجرید الصحابۃ
میں کہتا ہوں ملا علی قاریؒ کو اس مقام میں وہم ہوا یہ ظلم وہ سبب میں جو کہ عشرہ مبشرہ میں
بلکہ یہ ظلم بن عبید اللہ بن کریر بفتح کان ایک تابعی ہیں کما فی مستخرج الباری لیکن علی قاریؒ نے
یہ بات پیروی امام نوویؒ لکھی ہے اور علی عراقیؒ نے کلام طبریؒ سے اخذ کر کے اوپر اعتراض کیا کہ
کہ وہ تو ایک تابعی ثقہ ہیں اس صورت میں یہ حدیث مرسل شیری کذا فی منہج الاعتصام شرح
الایضاح لابن حجر المکیؒ اور زرقانیؒ شرح سوطا میں لکھا ہے ظلم بن عبید اللہ بن کریر بفتح کان
و کسر را و سون تختہ و زامی منقوطہ خزاعی ہے وثقہ احمد والنسائی و ہوتاہی و وہم
من طنا حدیث العشرۃ الاثنی عشر و اسم جدہ عثمان و ہذا خراعی جدہ کسر یزید انتہی
اسکے بعد ملا علی قاریؒ کہتے ہیں کہ بعض محدثین نے اس حدیث کی اسناد کو ضعیف کہا ہے تو بقرۃ
سدم محبت کے بھی کچھ فقرہ منقولہ کو نہیں ہے اسلئے کہ حدیث ضعیف فضائل اعمال میں نزدیک جمیع
علماء دار یاب کمال کے معتبر ہے انتہی میں کہتا ہوں یہ دعویٰ کہ سبک نزدیک حدیث ضعیف فضائل
اعمال میں اعتبار رکھتی ہے صحیح نہیں ہے اسلئے کہ احکام شرح کے مساوی الاقدام میں اور بڑے
عالم حدیث ضعیف سنیں ہو سکتا ہے بطرح کہ کتاب لیل الطالب میں فتاویٰ شوکانیؒ سے نقل کیا
لکھا ہے پھر ملا علی قاریؒ کہتے ہیں کہ بعض جہال نے کہا ہے کہ یہ حدیث موضوع اور باطل مستوح ہے

سونہ قول مردود علیہ متغایب الیہ ہے اسکے کہ امام زین العابدین کبریا محدثین و عظاما و نحر جبین میں
 ہیں اونکی نقل ایک سند معتبر ہے نزدیک محققین کے اور اوہ خون نے اس حدیث کو تخریج صحیح سے
 مبنیٰ ذکر کیا ہے سو یہ روایت اگر صحیح نہیں ہے تو لا اقل ضعیف ہے اور معتقد ہے ساتھ اس روایت کے
 کہ ان العبادۃ تضاعف یوم الحجۃ مطلقا سبعین ضعفایں بمأیۃ ضعف کما
 سیاقی الامام نووی نے اپنے منکب میں ذکر کیا ہے کہ قیل اذا وافق یوم عرفة یوم جمعة غفر
 لكل اهل موقف انتہی اور اسکو ابوطالب کی نے قوت القلوب میں بعض سلف سے نقل کیا ہے
 اور ابن جماعہ نے حضرت تک سند کیا ہے اور سیوطی نے اسکو محروم و مقرر رکھا اور قاعدہ یہ ہے کہ تہ
 طرق سے حدیث قوی ہو جاتی ہے اور اصلیت پر دلالت کرتی ہے انتہی امین کہنا ہوں نووی نے
 بلفظ قیل صحیحہ تخریض کیا ہے اور ابوطالب صوفی ہیں علاوہ اسکے اقل سلف سے ہیں نہ حضرت سے
 اور ابن جماعہ فقیہ ہیں اور سیوطی کی تحریر تقریر پر اطلاع نہیں ہے کہ کچھ کہا جاوے اور صورت ضعیف
 میں حجت قوی نہیں ہو سکتی ان استیناس التفصیلت کافی الجملہ ہو سکتا ہے سوا و وجہ آئندہ
 سے بھی پایا جاتا ہے نہ خاص اس حدیث سے والد اعلم بعض نے یہ استشکال کیا ہے کہ ان اللہ
 یغفر لاهل الموقف مطلقا آیا ہے پھر تخصیص کے ساتھ یوم جمعہ کے کیا ہے سو جواب
 اسکا یہ ہے کہ وقفہ یوم جمعہ میں مغفرت حاج اور نحر حاج سب کی ہوتی ہے جو کوئی اوس دن وہاں
 حاضر ہوا و نحر جمعہ میں فقط حاج کی مغفرت ہوتی ہے نہ سائر مردم کی لکن اس جواب میں یہ استشکال
 ہے کہ حدیث ابن عمر میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا لا یبقی احد یوم عرفۃ و فی قلبہ و نحر
 خسة من ايمان الا غفر له فقال له رجل یا رسول اللہ الا اهل عرفۃ خاصة ام لنا
 عامۃ فقال بل للناس عامۃ رواہ ابن الجوزی وغیرہ ظاہر اس حدیث کا عام
 عرفہ کو خواہ دن جمعہ کے واقع ہو یا نہیں حالانکہ عبرت عموم لفظ کو ہے نہ خصوص سب کو سو دفع اس

اشکال کا یوں ممکن ہے کہ روایت طبرانی میں رہنا آیا ہے ان الہیہ تہذیب علی اطراف التوفیق
 فنعلم ویغفر لہم ما خلفہم شہرہ فی الاذی من ہذا لک کوئی کہ اس حدیث میں
 تو فقط غفران اہل موقوف کا دن جمعہ کے ذکر ہے پھر غفران حاج وغیرہ حاج یعنی چہ تو اس کا جواب
 ہے کہ مراد حاج سے متلبس چسک ہے اور غیر حاج سے وہ شخص مراد ہے جو کہ متلبس چسک نہیں ہے
 یعنی محرم نہ ہو اور بعض نے کہا ہے کہ لفظ اہل موقوف شامل ہے اوس مسلمان کو جو کہ زمین حرم میں ہے
 اور اس کو جو وہاں نہیں ہے کیونکہ ہر مسلم اسکی اہلیت رکھتا ہے شاید اظہر ہے کہ
 کہ مراد حاج سے کامل الحج ہے جو کہ طوعی شریطہ کا ہے اور اس بات کا استحقاق رکھتا ہے
 کیونکہ کہا جائے کہ اس کا حج مبرور و مقبول ہے اور مراد غیر حاج سے قصر فی الامر ہے یعنی بیت
 میں مثلاً حبیط حج کا اکثر لوگ حج بطور افتخار اور اوسہ و تنہ و تفریح و تجارت اور اسرار من فاسدہ و اعوان
 کا سدہ کے کیا کرتے ہیں اسی معنی میں وہ لوگ بھی ہیں جو کہ بعض شریطہ و ارکان و واجبات حج کے جملہ
 یا سوا ترک کرتے ہیں یا حج میں مال حرم صرف کرتے ہیں اور مثل اسکے جو کہ مستحق اس بات کے ہیں کہ
 اوسکے حج کے حق میں یوں کہا جائے کہ لا لیک ولا سعیدیک وحجاک مردود علیک
 اور یہ بھی ایک جواب ہو سکتا ہے کہ مراد غیر حاج سے وہ شخص ہے کہ قوت حج پر تاسف ہے حالانکہ حج
 پر قادر تھا یا مراد وہ شخص ہے جو کہ ایسے عاجز یا مالانکہ تعمیر عزم و قصد جرم رکھتا تھا کیونکہ وہ سد
 میں آیا ہے کہ نیتہ المومنین من علمہ و حضرت بعض غزوات میں اپنے اصحاب سے فرمایا تھا
 ما سرتہ مسیری فی سبیل اللہ لاجماعتہ من اہل المدینۃ معکم حیث جمہم
 العذاب یا مراد غیر حاج سے وہ شخص ہے جو کہ راہ حج میں مر گیا ہے یا اوس سے وقوف عرفہ کا سبب
 احصار کے فوت ہو گیا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ان سب وجوہ کو اخذ کیا جائے اسلئے کہ اسد قلم
 کا فاضل وسیع اور اس کا کرم وسیع ہے اور ابن جامہ نے اصل اشکال کا یہ جواب دیا ہے کہ احتمال

ہے کہ اللہ تعالیٰ سب کو دن جمعہ کے بخشدے بغیر واسطہ اور بغیر جمعہ میں ایک قوم کو حوالہ دوسری قوم
 کی کرے اسی کو مؤید وہ روایت ہے جو کہ بارہ مطلق عرفہ آئی ہے کہ اللہ تعالیٰ اور انکی مسیبتی و محسنی کو
 بخشدیتا ہے کوئی کہے کہ توقف میں ایسے لوگ بھی ہوتے ہیں کہ جب کاج قبول نہیں ہوتا تو پھر اسکی
 بخشش کس طرح ہو سکتی ہے تو یہ کہینے کے احتمال ہے کہ اوسکے گناہ مغفور ہوں اور اوسکو ثواب بھی عطا
 کا نہ ملے کیونکہ مغفرت کچھ مقبیل قبول نہیں ہے اور یہ تاویل اوس وقت لازم آتی ہے کہ احادیث
 مغفرت کی واسطے جمیع اہل موقف کے ظہیرین تو اس قید کا ہونا ضرور ہے جس طرح کہ بعض نے ذکر
 کیا ہے ایسی روایت ہے کہ ان حجۃ غایہ مقبولہ خیر من الدنیا وما فیہا
 اور محتمل ہے کہ حصول قبول کا بروجہ شمول و وصول مغفرت کا بطریق عموم رحمت اختصاص
 وقفہ جمعہ میں سے ہو کوئی کہے کہ جب مغفرت ہر تقدیر پر حاصل ہے تو پھر تخصیص میں کیا فائدہ
 ہے واسطے مغفورہ کے تو اسکا جواب یہ ہے کہ وہ مرتبہ تنویہ بالشرف اور کمال مغفرت و استقلال
 رحمت جو کہ اس قرب میں ہے اور یہ قرب محتاج کسی واسطہ کا نہیں ہے کافی ہے توضیح اسکی
 یہ ہے کہ عوام اسدن و اصل مرتبہ خواص اور خواص و اصل مرتبہ انحصار و اہم جہاں جاتے ہیں اور یہ
 بات نہیں ہے مگر سبب تضاہف اجر و ثواب کے باعتبار شرف زمان و تحقق اقتران کے اور
 جس طرح کہ الگ شرف کو عزت میں شرف اعمال کے دخل ہے اسی طرح ازمنہ مشرف کو مرتبہ ثواب
 افعال میں تاثیر ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ جمعہ کا دن افضل ایام اسبوع ہے اور یوم عرفہ
 افضل ایام سال ہے مگر یہ دونوں جمع ہوئے تو وہ حج نوراً علی نور ہو گیا یدھی اللہ لنور
 من یشاء ومن لہو یجعل للہ لہ نوراً خصالہ من نور اور بخیر مزیایا می اس اقتران کے ایک
 بات ہے کہ جمعہ میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اوس میں دعا قبول ہوتی ہے بخلاف غیر جمعہ کیونکہ
 جمعہ کو ایک عزت کاملہ و مرتبہ ناضلہ حاصل ہے اور جمہور کہتے ہیں کہ وہ ساعت جمعہ کے وقت خطیب

کے ہوتی ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ بعد عصر سے تا غروب ہوتی ہے اور کسی نے کہا کہ
 نزول سے تا غروب سو یہی نسب بمقام و اقرب بعموم ہے مگر کتاہون جماعت جسے میں قریب
 چالیس قول کے ہیں اور اقرسی قول یہ ہے کہ بعد عصر سے متصل غروب تک ہوتی ہے اور یہی وقت
 وقوف عرفہ کا ہے ولکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد غروب کے عرفہ سے طرہ مزدلفہ کے اناضہ کرتے تھے
 واللہ اعلم انما ایک خبر ہے اس دن کو یہ ہے کہ جمعہ کا نام حنث میں یوم المزیہ ہوگا اور یہیں زیادہ
 نعمت اور رویت لقار الہی اور سماع کلام حق سبحانہ و تعالیٰ ہوگا اور یہ دونوں دن جمعہ و عرفہ کے
 مشاہد و شہود میں آئے کریم ہیں اور اللہ نے ان دونوں کی قسم کھائی ہے علی بن ابی طالب نے
 قولہ تعالیٰ و شاہد و متشہد میں کہا ہے کہ شاہد دن جمعہ کا ہے اور شہود دن عرفہ کا
 اور ابوہریرہ نے فرمایا کہ ہے ایام الموعد یوم القیامۃ و المتشہود یوم عرافۃ و
 یوم الجمعة ما طلعت الشمس ولا غربت علی یوم افضل من یوم الجمعة
 رواہ حمید بن زنجویہ یہ دلیل ظاہر ہے اس بات پر کہ نہادن جمعہ کا افضل ہے نہاد یوم غیر
 سے پس ثابت ہوا کہ یہ دن سید الایام ہے جس طرح کہ السنۃ انام نہ شہور ہے بہرہ بات ہے کہ دن
 جمعہ کا یوم المغفرۃ ہے مثل یوم عرفہ کے انس سے فرمایا ہے ان اللہ تبارک و تعالیٰ
 لیس تبارک احد من المسالین یوم الجمعة الا غفرلہ و لای احدی
 والطیران فی الاوسط اسند جید اور یہ دن جمعہ کا یوم العقیق ہے مثل یوم عرفہ کے انس
 فرماتے ہیں ان یوم الجمعة ولیک الجمعة ابعد و عشا وین ساعة لیس فیہا سنا
 الا و لہ فیہا سنا عتیق من النار کلہم قد استوجبا النار و لای البخاری فی
 تابیخہ و ابویعلی و اخرجہ ان عدی و البیہقی فی شعب الایمان بلفظ ان اللہ
 و کل جمعة ستان الف عتیق و زید و زید و یقین من النار کلہم قد استوجبا النار

یہ روایت سننا سب اس مقام کے اور موافق قول بعض علماء کرام کے ہے کہ اہل موقف جبہ لاکھتہ
 ہیں اگر اس سے کہہ دیتے ہیں تو خشتہ گشتی بن جاتی ہے اور کمال کجائی ہے ملائکہ حاضر ہو جائیں ہیں جبکہ کاہن المیائے
 شمس مثل یوم عرفہ کے آبن سعد نے طبقات میں حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے رفار روایت کیا ہے
 کہ ان اللہ تعالیٰ یہاں بالصلوات لکے بعبادۃ یوم عرفہ بقولہ عبادی جاؤنی شعشا
 غیر انہ یغفرون لوصتی وانی اشہد کہ انی قد غفرت لہم وشفعت لہم فی
 مسیئہم واذ کان یوم الجمعة فمثل ذلک یر بان واضح ہے اس بات پر کہ اجتماع
 ان دونوں دن کا موجب ہے نہ مات مغفرت وشمول رحمت وشمول قبول وشمول حصول وشمول
 کو اور جو شخص اس کا انکار کرے وہ جاہل ہے اور کو منقول و معقول پر کچھ اطلاع نہیں ہے جمعہ
 کے دن حسنہ مضاعف ہوتا ہے طہرانی نے ابوہریرہ سے رفار روایت کیا ہے تضاعف
 یوم الجمعة ایک حدیث میں شریف آیا ہے یہی ملائم اس محل کے حمید بن زبیر نے فضائل
 اعمال میں سعید بن رافع سے روایت کیا ہے من عمل یوم الجمعة ضعف بعشر ضعا
 فی سائر الايام اس حساب سے مضاعف شریف پر بھی زیادہ ہوتی ہے اور سوادیک
 پہنچتی ہے یہی مطابق اس قول آنحضرت کے ہے اذا وافق یوم عرفۃ یوم جمعۃ فصلا
 من سبعین حجۃ اس سے ظاہر ہوا کہ اسبعین سے کثرت ہے نہ تحدید و قیمن حضرت کاج
 دن جمعہ کے واقع ہوا تھا اس میں ہوا فقہ ہے ساتھ حضرت کے اور اللہ تعالیٰ فضل ہی کو بروجہ
 اکمل واسطے سید رسل کے اختیار کرتا ہے **ف** بیان اس کا یہ ہے کہ حضرت نے ادا حج میں بعد
 وجوب کے تاخیر کی باوجود تحقق اس آیت کریمہ کے سار عوالی مغفرت من دیکھو اس حکم سے علما
 کا اختلاف ہوا سبب تاخیر میں باوجود وجوب حج کے علی الفور بعد ثبوت شرط وجوب وادائے نزدیک
 اکثر علماء کے بعض نے کہا یہ تاخیر سبب وقوع نیکی کی طرف سے کفار کے ہوئی تھی جس سے ادا کراچ کا

بعض امور میں غیر نافع چیزیں لازم آتا تھا اس سے بطلان اس قول کا کہ اگر کسی نے حج ذی قعدہ میں
 کیا تھا ثابت ہوا بلکہ اونکا حج و عمرہ بھی بین ہوا تھا بعض نے کہا سبب آخری کا یہ تھا کہ جب حضرت
 ابراہیم علیہ السلام کا کیا تو لوگوں سے ڈر کر کہ کفار طواف بیت کا برہنہ ہو کر کہتے ہیں وہ مسلمان نہ تھے نہ کفار
 کیونکہ شکرین کو ان میں سے کسی بھی ایک مرت معلوم نہ کیا اور اہل بیت محمد پر کیا تھا اس کے سوا اور کیا
 تاقیرت سے اس لئے ہو کر بنی اسرائیل کو اسیر حج بنا کر بھیجا اور پھر علی مرتضیٰ کو مصد سورہ برات دیکر
 روانہ کیا کہ کفار پر نذیر ہو ورنہ کافروں پر دین اور کھدین کر کے انھیں بعد الحام مشرک کہ
 اشناد الیہ سبحانہ و تعالیٰ بقولہ یا ایہا الذین امنوا اعدا للشر کون انھیں فلا یفترقا
 الیہم علیہم بعد عامہم خدا و رشتہ جہاد میں ہوئی و غیر ذلک اور کہہ دو زمینیں ہیں کہ تاخیر حج کی
 اس لئے ہوئی وہ کہ سید و نام کا حج سید الاموال و الاعوام میں واقع ہو کہ یہی الیقین ہے مقام جنات است
 تاب تھا اور حج شرح سے افضل تر ہو واسطے جبر فوات حج کے بعد حج کے کوئی کسے کہ ظاہر
 مسلم اس سے جو تاخیر حج پر وقت و وجوب تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت کو وحی سے علم ہو گیا
 ہو گا کہ وہ دنیا میں گئے کہ حج کریں اور دین خدا تمام ہو یا تحمل ہے فقہ بعض شرط وجوب و ادوا
 پر اس صورت میں نہ کہ نہیں ہو سکتا کیونکہ استدلال کو ہوا جہاں تک استقلال نہیں ہوتا ہے و اس
 کے بعد عشر کو ہر مرتبہ میں ایک طرح کا کمال ہے کہما او علیہ قولہ تعالیٰ تلافی عشر
 کاملہ و قولہ سبحانہ و اتقناہا بعشر و قولہ تعالیٰ و لیال عشر اس سے
 عشر ہمشردہ و احادیث عشر بھی ہیں و نحو ذلک من الاحادیث و المعتمدہ قریب ہے کہ اس دن
 آیت اتری الیوم اکملت لکم دینکم علی رضى اللہ عنہ کہتے ہیں جب یہ آیت اتری تھی عشر
 کو کہ حضرت عرہ میں کہڑے تھے دوا کا ابن جریر و ابن مردودہ اور اسانید متعدد حاکم
 و قتادہ و سعید بن جبیر و شعبی سے آیا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی اور حضرت عرفات میں کھڑے تھے

اور لوگ ہر طرف اُپکڑ گیسے ہوئے تھے اور منار جاہلیت ڈھادی گئی اور انکے سنا سنا کر ٹٹائے گئے اور شرک و فحشاء کا عریان ہو کر نہ کیا اور کوئی مشرک اس سال حج میں نہ ہوا حضرت کے نہ تھا واما السیوطی قال در المنثور اور محلی اسناد نے تفسیر عالم التمثیل میں کہا ہے کہ نزول اس آیت کا دن جمعہ کے یوم عرفہ میں بعد عصر کے حجۃ الوداع میں ہوا تھا اور حضرت عرفات میں ناقہ عسبار پر سوار تھے قریب تھا کہ عقد ناقہ کا ثقل سے اس آیت ٹوٹ جائے وہ اونٹنی یا رومی سے بیٹھ گئی پھر بغوی نے اپنی اسناد سے تاہ بخاری طاری بن شہاب سے یون روایت کیا ہے کہ ایک یہودی نے عمر بن خطاب سے کہا اے امیر المومنین ایک آیت ہے تمہاری کتاب میں جس کو تم پڑھا کرتے ہو اگر تم پڑھ کر مشرک یہود میں نازل ہوتی تو ہم اوس دن کو عید ٹھہراتے عمر نے کہا کون آیت ہے کہا الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا کہا قد عرفنا ذلک الیوم والماکان الذی انزلت فیہ علی رسول اللہ صلیم و هو قائم بعدہما فتبعوا جمعة اتفقوا انہی اس حدیث کو حمیدی و امام احمد و عبد بن حمید و بخاری و مسلم و ترمذی و ابن جریر و ابن المنذر و ابن حبان نے سبھی طاری بن شہاب سے روایت کیا ہے بغوی کہتے ہیں عمر رضی اللہ عنہ نے اشارہ کیا طرف اسکے کہ یہ دن ہماری عید ہے میں کہتا ہوں کہ مشہور یہ ہے کہ جواب میں یون کہنا مانجعلنا ذلک الیوم عیدین فی الحساب و اللہ اعلم در مشورین بروایت ابن جریر قبیصہ بن ذویب سے ذکر کیا ہے کہ ب نے کہا کہ اگر اس امت کے سوا کسی اولامت پر یہ آیت اترتی تو اوس دن کو یاد رکھ کر عید ٹھہراتے اور اوس میں جمع ہوتے عمر نے کہا اے امی کعب وہ کونسی آیت ہے کہا الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام کو جس میں یہ آیت اترتی اور اس مکان کو جہان نازل ہوئی تھی وہ روز جمعہ یوم عرفہ ہے و کلا بحمد اللہ لنا عید ابن عباس نے یہ آیت پڑھی ایک یہودی نے کہا انزلت ہذا

الاذیۃ علیہا لا تخدنا یوم مجاہد ابن عباسؓ نے کہا فاما انزلت فی یوم عید بن اشید
 فی یوم جمعة یوم عرفة ہر کہا کانت ذلک الیوم خمسة اعیاد جمعة وعرفة
 وعید للیہود والنصارى والمجوس وللمنجمۃ اعیاد اهل الملل فی یوم قبلہ
 ولا بعدہ اخرجه الطیالسی وعبد بن حمید والترمذی وحسن وابن
 حریر والطبرانی والبیہقی فی الدلائل شاید مراد یوم سے اس روایت میں وقت ہے
 تاکہ الملاق عید ہو و و ما بعدہ کا اوپر صحیح ہو اور مراد بقیہ اعیاد سے وقوع اور عیاد کا تبیین
 ہے اور لفظ یوم کا ایک کمرہ میں اپنی صراحت پر معنی نہاد میں ہے سو دو عیدین مجتمع ہوئیں جمعہ
 وعرفة بلکہ روج فراہم ہوئے کیونکہ ابن عباسؓ سے رفعاً آیا ہے الجمعة جمع المساکین واداء ابن
 زنجویہ فی تغیبہ والقضاعی ووسر الفظ اس روایت کا نزدیک قضاعی ما بن عساکر کے
 یہ ہے الجمعة جمع الفقراء سو فراہم ہونا روج کا یعنی جمع حقیقی و مجازی کا اور جمع افندی روج فقر
 کا موجب ہے اس بات کو کہ ایسے جمع کا نام جمع اکبر رکھا جائے واللہ اعلم و فضلہ اکثر
 اعظم انتہی کلام القادی قرین کتابوں میں یہ روایت دلیل خارج ہے اس بات پر کہ بن اسلام
 محتاج تکمیل کا راسی و قیاس سے نہیں ہے کیونکہ اگر اس حاجت کو ثابت و قائم رکھا جاوے گا
 تو قول اتی میں کذب لازم آتا ہے اور شئی کمال وہی چیز ہوتی ہے جس میں کسی طرح کا نقصان
 ظاہری و باطنی نہ پایا جائے سو یہ حق مجدہ تعالیٰ اسید طرح سے و لہذا محققین اہل علم نے
 کہا ہے کہ آیات قرآنیہ و احادیث نبویہ متکفل فصل حملہ انفسیہ میں ایدم العیام اور حاجتہ الخاق
 راسی و الصاق قیاس کے نہیں ہیں امتیاع طرف اجتہادات و تفسیر کے اور سی کو ہوتی ہے
 جو کہ مزا اول کتاب و سنت پر وجہ اتفاق نہیں ہے اور جس سدا تمشد کو کو فقیہ عبور و عبور کی قرآن
 و حدیث پر وجہ تمام رفیق حال ہوئی ہے وہ حکم ہر مسئلہ کا اصل کتاب و سنت سے نکال کر

بتا سکتا ہے اکثر جزئیات احکام کے قرآن و حدیث میں موجود ہیں خصوصاً جو ابات سید الانام رب
 سوالات صحابہ کرام کے چنانچہ رسالہ بلوغ السؤل من اقصیة الرسول اسکا شاہد ہے اور جو اب
 کہیں بعینہ کوئی جزئیہ دستیاب نہیں ہوتا ہے اوس جگہ کے لئے کلیات شریعت و عموماً
 اور کفایت کرتے ہیں وائد احادیث میں قرآن و سنت کو ثقلین فرمایا ہے اور کہا ہے کہ جب تک
 تم ان دونوں کے ساتھ متمسک رہو گے گمراہ نہ ہو گے اس سے معلوم ہوا کہ ترک تمسک سے
 گمراہی نصیب ہوتی ہے اور معنی تمسک کے یہی ہیں کہ انھیں دونوں اصل امیل کے ارد گرد رہو
 اور تدبیر و تفکر و قال کرے نہ کہ انکو ترک کر کے اور مدار احکام مسائل کا مادی و قیاس و اجتہاد کو
 رکھے جبے اہل اسلام خصوصاً علما و کرام نے اس شیعہ کو ترک کر دیا ہے تب ہی سے غربت اسلام
 نے ہر طرف سے هجوم کیا ہے یہاں تک کہ اب جو کچھ کیفیت ضعف مسلمین اور غربت اسلام کی ہے
 وہ مخفی نہیں ہے یہ ہزاروں اسفار گر انبار فنا و اسی فروع کے ملوہ ہیں آمار رجال و قیل قال سے
 اور کسی ایک فتاویٰ میں استدلال کتاب عزیز سے یا احتجاج سنت مطہرہ سے پایا نہیں جاتا
 تعامل خلق انہی پر اٹھتا ہے کہ ایک فقیہ دوسرے فقیہ سے مقدم کے اقوال کو اصول دین سمجھ کر اجتہاد
 و اجتہاد اور تفسیر و تفسیر اور استنباط و استنباط کرتا چلا آتا ہے اور اس عمل در آمد اہل فقہ
 سے مزا و امت قرآن و حدیث کے بالکل السنہ و قلوب متسمین بالعلم سے جاتی رہی اور توجہ خاص
 و عام کی اس معجزہ باقیہ و حجت الہیہ سے بالکل اوجھ گئی اور اسقدر اختلاف آراء و فرعیات
 کا طول و عرض بڑھ گیا کہ اصل مدعا فوت ہو گیا اور اب مستور ہو کر قشر پر چھو رہو گیا ۵

فہم الام علیکم

کان ما کان بیننا

یہ محال اس شخص کی اطاعت کا نہیں ہے اطلاعاً یہ تقریر لکھی گئی اور اس مسئلہ خاص میں خود
 کلام ملا علی قاری سے یہ بات ثابت ہے کہ ایسے حج پر تسمیہ حج اکبر کا کسی نص صریح و دلیل صحیح سے

تایید نہیں ہے جس میں روایات سے انصافیت ایسے حج کی جو دن جمعہ کے واقع ہو نکلتی ہے جس کو
 شک نہیں ہے کہ خصائص جمعہ بہت ہیں سیوطی نے رسالہ نور للمعین میں اس سب خصوصیات کو جمع
 کیا ہے اور ایک سو کے قریب گنا ہے پس اجتماع جمعہ و عرفہ میں عزیت ظاہر ہے اور حج اکبر کا
 ہمارا بول سکتے ہیں گویا ایک اصطلاح جدید ہے ولاشاکہ فی الاصطلاح ورمناطلاقات کتابت و سنت
 میں استعمال اس لفظ کا حق دین ایسے حج جامع جمعہ و عرفہ پر پایا نہیں جاتا اس کے بعد بلا علی قاضی نے کہا ہے
 کہ میں توفیق الہی ہر دفعہ واقعہ فی الجمعہ میں ارباب کا بلترجم ہوں کہ طرف سے حضرت رسالت کے محرم
 ہیں کیونکہ بعض کا یہ جو ذیہ سے منقول ہے کہ وہ طرف سے حضرت کے اصحاب کیا کرتے تھے بدل میں اس
 اصحاب کے جو کہ حضرت نے طرف سے اپنی امت کے کیا تھا یعنی وہ است کہ انصحبہ کر نیسے ماجرہ حق اور
 کام کرنا چہرہ واسطے اور انصار و جزاء کے بعض احباب میں سے ہے کیونکہ حضرت کی آلاؤں و نماز میں
 بحساب ہیں اور عند امیر الاعتقاد یہ بھی ہے کہ حضرت بحسب روح مکرم حضور سے اس مجمع معظم کے
 خالی نہیں رہتے خصوصاً اس یوم مغفرت میں جس طرح کہ حدیث صحیح مسلم اس پر دلیل ہے کہ حضرت نے موسیٰ
 و یونس علیہما السلام کو مابین جریمین ترغیفین تبلیہ کئے ہوئے اور طرف اللہ کے نفع کائنات کے
 ہوئے دیکھا تو اب اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ حضرت اپنے زمان ولایت میں ساتھ اس منصب کے
 اولی ترین انتمی کلام دہم میں کہتا ہوں کہ احرام باندھنا طرف سے حضرت کے اس حج میں جو دن
 جمعہ کے واقع ہوا قربانی کرنا طرف سے حضرت کے دن نحر کے جائز ہے کوئی دلیل مانع اس عمل سے نہیں ہے
 بلکہ ثواب عبادت کا کوئی عمل خیر ہو مثل صدقہ کے ہر میت مسلمان کو نزدیک جہور کے پہنچنا ہے
 لکن حضور روح مبارک کا مجمع حج میں محتاج دلیل کا ہے اور جس حدیث مسلم سے اسکا استدلال
 کیا ہے وہ حدیث صحیح اس پر عارض نہیں ہے اور نہ اسکا یہ طلب ہے کہ ارواح انبیاء علیہم السلام
 واسطے حج کے آکر تہ ہیں اس لئے کہ بعد موت کے پیغمبر ہو یا کوئی امتی سب سے تکلیف ساقط ہو جائے

ہے اور حضرت جبریل علیہ السلام کو اونکی قبر میں کٹھنے چوڑے نماز پڑھتے دیکھا تھا سو وہ نماز کو کچھ بڑھو
تکلیف کے نہ تھی اور اگر یہ آنا بطور تکلیف کے نہیں ہے بلکہ بلا تکلیف ہے تو واسطے اس دعویٰ
کے نفس حریج ہوتا ہے کیونکہ مقصد حضرت کا حدیث نہ کور سے بیان شرف بیت اللہ کا اور حج کرنا یا
سابقین کا طرف اس گھر کے اونکے زمانہ حیات میں ہے نہ بعد ممات کے اللہ تعالیٰ نے حضرت
پر کیفیت سابقہ کو کشف کر دیا نہ یہ کہ اونکی روح ہر سال واسطے حج کے آتی ہے اس واسطے استدلال
نا تمام ہے اسی قبیل کا وہ اعتقاد ہے کہ مختلفین ولد نبوی یہ زعم رکھتے ہیں کہ احتفال مذکور
روح پر فتوح جناب سال رونق بخش ہوتی ہے اور اسی بنیاد پر واسطے تعظیم کے قیام کرتے
ہیں حالانکہ یہ امر مقاصد دین حق اور اخلاص توحید سے بے حاصل بعید ہے واللہ اعلم

مسئلہ نکاح

مسئلہ فضائل نکاح اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ حقیقۃ
لا تموتن الا وانتم مسلمون سو سچا تقویٰ کے ایک نکاح ہے اور یہ نکاح سچا شاعر اسلام
کے ہے اور فرمایا یا ایہا الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس واحدۃ وخلق
منھما نر وجماعاً وبت منھما رجلاً کثیراً و نساءً واتقوا اللہ الذی تساءلون بہ
والا یحکم ان اللہ کان علیکم ذقیماً اس آیت شریف میں ذکر ترویج و تکثیر اولاد کا اور
ارشاد طرف تقاوت و طہارت کے فرمایا ہے اور ذکر قرابت کا کیا ہے اور فرمایا واللہ جعل لکم
من انفسکم ازواجاً وجعل لکم من اذواجکم بنین وحقداً وودقکم
من الطیبات یہ حقیقت ایک سنت عظمیٰ ہے رب کی بندوں پر کہ اونکے لئے ازواج
پیہ اکٹھے اور اولاد اور اولاد کی اولاد دی وقال تعالیٰ وھو الذی خلق من العظام بشر
فجعل نسباً وجماعاً کان ذلک قدیراً نسب وہ ہے جو باپ کی طرف سے ہو صرہ ہے جو زوجہ
کی طرف سے ہو رشتہ کا حصہ گویا انھیں دو شکل میں کیا ہے ایک دو ہیال دوسرے نہیال اور فرمایا

واکھو الایامی منکر و الصالحین من عباد کمر و اما انکراں کو کونوا فقر و یغنم اللہ من
 فصلہ واللہ وسیع علیہم سیدہ امر کا واسطے جو بکے ہر اس سے نکاح ثانی کا کر دینا واجب ٹھہرا ہے
 کوئی نکاح ثانی جو وہ کو بار سبجے اور انکار کرے وہ گوارا اللہ کی کتاب سے منحرف ہے اور یہ انحراف دیکھ کر
 ایک پس پڑتا ہے اور فرمایا ومن آیاتہ خلق السموات والارض باختلاف السنکرو
 الواکھو ان فی دلائل آیات اللہ علیہ اختلاف زبان و لغت و لون کا ظاہر ہے
 ہر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ زبان و لون و روپین کا دیگرگون ہوتا ہے جس طرح کوئی مرد ہندی
 کسی نرمل فاریسی سے نکاح کرے یا انکس اسکے اور کوئی گور اور کالی عورت کو یا ہے یا انکس کے
 اور یہ ثابت ہو کر اسے حدیث انس بن فریاس سے جو شخص یہ چاہے کہ اللہ سے ظاہر مظهر ہر
 شے اسکو دیا جائے کہ وہ آزاد عورتوں کو یا ہے دولت ابن ماجہ عائشہ کا لفظ رفتہ لون ہے
 شدہ نے جب بیا کر دیا تو اسے نصف دین مشکل کر دیا اب اسکو چاہے کہ نصف باقی میں
 اللہ سے ڈرے و اہ الیہ یحق فی شعب الایمان اور حدیث معقل بن ایسارین کہا ہے
 کہ تم مایا کرو دوست رکھنے والی جتنے والی عورت کیونکہ میں بڑا چاہتا ہوں تھے اور استوں پر وہا
 ابو داؤد والنسائی معتبہ بن عویمر نے مرسل کہا ہے علیکوا لایکافا نحن اعدا ہا قوا
 و اتق ارحاما و ارضی بالیسیر و اہ ابن ماجہ اسمین دلیل ہے افضالیت پر کواری
 عورت کی بیاہی عورت پر ایوا امر فعا کہتے ہیں حاصل بنین کی مومن نے بعد تقویٰ خدا کے کوئی
 چیز بہتر زن نیکیجست ہے اگر اسکو حکم کر اسے تو وہ اطاعت کرتی ہے اور اگر اسکی طرف دیکھتا ہے
 تو وہ اسکو خوش کرتی ہے اور اگر اسکو قسم دیتا ہے تو اسکو سچا کرتی ہے اور اگر اس سے غائب
 ہوتا ہے تو اسکی خیر خواہ رہتی ہے اپنی جان اور اسکے مال میں دوا لا ابن ماجہ حدیث ما
 میں فرمایا ہے ان اعظمو الکاح بکۃ الیسرۃ مؤنۃ و اہ الیہ یحق فی شعب الایمان

محرر مسطور کو اس حدیث کے مصداق کا تجربہ ہو چکا ہے ولند الحمد ابوہریرہ کا لفظ رفعا یوں ہے
 کہ تین شخص میں اندر پر حق ہے کہ اوٹکی سو کرے ایک مکاتب جو کہ زر کتابت اور کرا چاہتا ہے
 دوسرا ناچ جو کہ سر پہ پار سائی ہے تیسرا اچھا پارہ راہ خدا میں رواۃ القصدی والنسائی وابن
 ماجہ صحیحین میں ابن مسعود سے رفعا آیا ہے اسی گروہ جو انون کی تم میں جسکو استطاعت
 بات کی ہو یعنی جماع یا سنوت نکاح کی وہ بیاہ کر لے کہ یا غرض البصر و احسن اللہ فیہ ہے اور جسکو
 یہ استطاعت نہ ہو وہ روزے رکھے کہ یہ اوسکے لئے تخصی ہو نا ہے مسلم کا لفظ ابن عمر سے یوں ہے
 کہ ساری دنیا متلع ہے اور بہتر متلع دنیا زن صالحہ ہے اور حدیث ابوہریرہ میں فرمایا ہے کہ
 نکاح کیا جاتا ہے عورت کے چار باتوں کے لئے مال اور حسب و جمال و دین سونو دیندار کو حاصل کر
 تیرے ہاتھ خاک آلودہ ہوں متفق علیہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ اگرچہ رعایت مال
 و حسب و جمال کی جائز ہے لیکن فضیلت دیندار ہی کو ہے اور رعایت دین کی بقیہ امور پر مقدم
 ہے ولند احد رم رعایت دین پر بدو عاوی ہے مال کو دیکھنا نکاح میں عادت ہو و کی تھی اور جمال نظر کرنا
 رسم نصاریٰ ہے اور حسب کی رعایت مجوس میں تھی دین اسلام میں رعایت اسلام و تقویٰ کی ان سب امور پر مقدم
 و اہم ہے اس رعایت کے ساتھ اگر کوئی امر یا بدو باقی ہو جائے تو پہر کیا چھٹا ہے حدیث عائشہ میں یہ بھی ہے
 ہے تخیروا لنطقکم فالکھوا کھافام و النکھوا الیہم رواہ ابن ماجہ و المحکم البیہقہ فی شعبہ و لفظ
 رفعا یہ تخیروا لنطقکم فان النساء یلدن اشتباہ اخواتھن و اخواتھن رواہ ابن عد و ابن عساکر یعنی تم
 اپنے نطفوں کے لئے اچھی جگہ اختیار کرو اور برادر ہی میں بیاہو کیونکہ عورتیں اپنے ہی بھائی بہن کے
 کے مانند بنتی ہیں اور اس کا لفظ یہ ہے تخیروا لنطقکم و اجتنبوا هذا السواد فانہ
 لون مشوہ رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ یعنی کالے رنگ سے بچو کہ برا رنگ ہے اہل سب
 سیاہ رنگ سیاہ روہو گئے عاکشہ نے رفعا کہا ہے تزوجوا النساء فانہن یا تین بالمال

دواۃ الدار والخطیب میں کتابوں میں نیکو اتفاق ترموج کا ساتھ ذات الدین اور ذات المال
دونوں کے ہوا ہے ولت الحمد ابوالاسم کی حدیث میں یہ تھا آیا ہے تم یہ یاد کیا کرو کہ میں ہر کثرت
کرونگا تم سے امیر اور مت ہو جاؤ مثل یہاں نیت نصاریٰ کے دواۃ السیاحی یعنی ترک
یا عاروان کا کرنا نکاح سے ایک طرح کی یہاں نیت جتنی کہ اہل کتاب ہے قال تعالیٰ ذہباً
استعوضوا ما کنتما ہا علیہم ہن لکھ کوئی سبب عدم وجود زن صالحہ وذات الدین کے ترموج
سے معذور رہے تو اسید ہے کہ بازو رنہو کا جی طرح کہ نکاح کر لے یہ راجح ہوتا ہے ابو موسیٰ
رفعا کہتے ہیں تروحو ولا تطلقوا فان الله لا يحب اللذواقین ولا الذواقات
دواۃ الطلاق میں منع کیا ہے طلاق دینے سے اور ذوق گیران کو خواہ مرد ہوں یا عورت
مسبوہ و مغموس نہ افرایا ہے کیونکہ حبیب رضا کی ضد میں شخط و بغض ہوتا ہے علی مرتضیٰ رضا
کہتے ہیں تروحو ولا تطلقوا فان الطلاق یجھڑ منہ عورتش الرحمن دواۃ اب
صاحت یعنی طلاق دینے سے جنس کا مرض بل جاتا ہے معلوم ہو کہ طلاق بہت بُری چیز ہے
اور جب تک کہ مسلمان کے ایمان و اسلام میں کوئی خلل و آفت بسبب اس عورت کے نہ آئے
تو تک طلاق نہ دے اور اسکو دشمن نہ رکھے اگر ایک خصمت اسکی ناپسند ہوگی تو دوسری
پسند آئیگی ہاں جب دیکھئے کہ اسلام و ایمان میں خرابی و رنہادی آتی ہے تو اسوقت مجبوری سے
چوڑ دے جی طرح کہ زن ثابت بن قیس نے اپنے شوہر سے خلع کر لیا تھا اور حضرت نے کہا تھا کہ بگو
اوسکے خلع و دین پر کوئی اعتراض نہیں ہے لکن مجھ کو اپنی جاں پر خوف کفر کا اسلام میں ہے
اور میری حضرت نے کہا خلع کر دیا اور وہ باغ و مہر میں اسکو ملا تھا واپس دلایا سعید بن ابی بلال
سے مرلا آیا ہے تاکہ واکتدوا فان اماہی بکھلا کم یوم القیامۃ دواۃ عبداللہ
و حامدہ معلوم ہو کہ علت عائی نکاح کی کثیر است ہے نہ ترموج نہ موت و تحقیق لذت اگرچہ

ضمن جمیع میں تعالٰت بھی ہاتھ آتی ہے لیکن اوسکو مقصود اولیٰ قرار دے تاکہ نفع و اجر نکاح سے محروم نہ ہو۔ سر شیعین کا لفظ عقبہ بن عامر سے رفعیہ ہے کہ احق الشر و طان قوفوابہ۔ ما استحللتم بہ الفروج یعنی جس شرط پر اوسکی شرمگاہ کو حلال کیا ہے وہ لائق تر ہونا ہے لیکن جبکہ خلاف دلیل نہوا در حلال کا حرام ہونا لازم نہ آئے عائشہ نے رفعیہ کہا ہے اعلیٰ فواہذا النکاح و اخلوہ فی المساجد و اضربوا علیہ بالدفوف رواہ الترمذی یعنی نکاح کا اعلان کرنا چاہئے یہ اعلان اسطرح پر اچھا ہوتا ہے کہ مسجد میں نکاح کر دے کیونکہ مساجد محل جماعات مسلمین ہوتے ہیں اور لوگ نماز کے لئے بے بلائے بھی وہاں آجاتے ہیں اس میں اعلان کی شہرت ہو جاتی ہے اور نیز ہر کت مکان و زمان سے وہ نکاح نور علی نور و سرور اعلیٰ سرور ہو جاتا ہے اور اگر میں دف کا بجا دینا واسطے اعلان نکاح دختر کے جائز ہے فقہاء نے کہا مراد دف سے وہ ڈھنگلا ہے جس میں جلاجل نہون یعنی مجیر سے آواز دار اس میں احتراز ہے ہر امر سے ابن ہام کہتے ہیں بیستجب مباشرۃ عقد النکاح فی المسجد لکونہ جادۃ و کونہ فی یوم الجمعۃ انتھی سند اگر کوئی نکاح اپنے گھر یا محلہ یا کسی اور جگہ میں سوای مسجد کے کرے تو بھی روا ہے گو فاضل نہو حدیث محمد بن غاطب جمعی میں رفعیہ آیا ہے کہ فصل باہین حلال و حرام کی صورت و دف ہے نکاح میں رواہ احمد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ ابن رہم کہتے ہیں حضرت نے فرمایا ہے کہ افضل شفاعت یہ ہے کہ شفاعت کرے دو میان دو شخصوں کے نکاح میں رواہ ابن ماجہ و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و ابوالکاشی رواہ ابن مساکر اور حدیث ابویوب میں کہا ہے چار امر سنن مسلمین میں سے ہیں حیاء و نظرو سواک نکاح رواہ الترمذی اور حدیث انس میں فرمایا ہے جو شخص بچا چار چیزوں سے وہ جنت میں جاری گا خون و مال و فرج و شراب رواہ البزار ابویہرہ رفعیہ کہتے ہیں جو شخص دوست رکھے

میری فطرت کو وہ میری سنت پر چلے اور نکاح میری سنت ہے دواۃ السیحتی و دواۃ الفطری
ابن جریر کہتا ہے من احد لستی فھومی ومن سرع عسنتی فلیس منی دواۃ
ان عساکر انشی رفعا کتے ہیں جسکو اللہ نے زن صالحہ دی تو نصف دین پر اسکی امانت
کی اب اسکو دیا ہے کہ وہ نصف باقی میں اللہ سے ڈرے دواۃ الحاکمہ مظلوم ہوا کہ پارسا
نصف ایمان ہوتی ہے اور سفاح ستگو یا نصف دین جاتا رہتا ہے اب اگر زنا کے ساتھ شر از
بھی پی تو گویا سارا ایمان رہا کر گیا کیونکہ دائم الخمر کو حدیث میں مثل بت پرست کے فرمایا ہے ان تو
مما ذنوب ہوتی ہے حدیث میں آیا ہے من ذی ہتہ لقلقہ و قبقبہ و دبدبہ فقد
و حست للجنة بل علی قری نے اس حدیث کی تخریج نہیں کی اور نہ نام راوی کا بتایا
الوہیریہ رفعا کتے ہیں کہ عورت بائین پسلی سے پیدا ہوئی ہے وہ تیرے لئے سیدھی نہ ہوگی
کسی لڑکے پر بھی سزا اگر اس سے متنع لیا جاتا ہے تو متنع لے اور وہ میں کبھی رہیگی اور اگر تو
اسکے سیدہ کرے کہ جلیگے گا تو اسکو توڑ ڈالے گا اور قوطر نا اسکا یہی طلاق دیا ہے دواۃ مسلم
والذمدی معلوم ہوا کہ حدیث میں وقوع استقامت کی کرنا بیفائدہ ہے کبھی اسکی جہلیت ہے اسی
عجب کے ساتھ بسر کرنا ہو تو بسر کرے ورنہ چوڑا ٹیڑھ لگا حدیث ابن عباس میں فرمایا ہے چار
چیز میں ہیں کہ جسکو عطا ہو میں اسکو دنیا و آخرت کی خیر دی گئی قلب تلک لسان ذاکر بن بلال
صابر زوجہ جو کہ اسکے نفس مال میں خواہ ان گناہ نمود دواۃ الطہراتی سعد بن ابی وقاص رفعا
کتے ہیں چار منہ بخل سادات کے ہیں زن صالحہ اور سکن واسع اور جار صالح اور مرکب بخشنی
اور جار صالح شقاوت کے ہیں حارسہ اور زن بد اور غائہ تنگ اور مرکب شلوخ دواۃ ارحام
فی صحیح ابو یحییٰ کہ لفظ رفعا یہ ہے کہ جو شخص آسودہ حال ہو اور نکاح کر سکے پہرہ دکھانے سے
تو وہ ہم میں سے نہیں ہے دواۃ الطہراتی یہ وعید شاید اسوجہ سے ہوگی کہ بصورت عدم زنا

ویتعول ریسر کے خون ابتداء گناہ کا ہے انس رفا کہتے ہیں چنے بیاہ کیا کسی عورت سے سبب
 او سکی عیت کے تو نہیں بڑا تا اللہ او سکو مگر ذلت اور جسے نکاح کیا کسی عورت سے سبب او سکی
 اللہ اسی کے تو نہیں بڑا تا اللہ او سکو مگر فقر اور جسے نکاح کیا اس سے سبب حسب کے تو نہیں
 بڑا تا اللہ او سکو مگر نارات اور جسے نکاح کیا اور نہیں ہے ارادہ او سکا مگر غصہ بصر و حسن فرج یا صلیہ
 رحمہ تو برکت دیتا ہے او سکو تا اس نکاح میں اور اس عورت کو بھی ایسے نکاح میں برکت ہو
 ہے رواۃ الطبرانی مسنود اس حدیث کا یہ ہے کہ جب نظر نکاح کی مجرد عورت و مال و حسب پر
 ہوتی ہے اور کوئی علاقہ دین کا او سین نہیں ہوتا تو انجام ایسے نکاح کا بڑا ہوتا ہے اور اگر کوئی
 جہت شرعی بھی شامل حال ہو جاتی ہے تو وہ نکاح مبارک ہوتا ہے ابن عمر کا لفظ رفع
 یہ ہے تم مایہ نگر وغیر توں سے سبب او سکی حسن کے قریب ہے کہ او نکا حسن او نکو ہلاک کر دے
 او بیاہ کر دے ایسے سبب او سکی اموال کے قریب ہے کہ وہ اموال او نکو طغیان میں گرفتار کر دے
 و لکن ترویج کرواؤ نئے دین پر البتہ کالی کنیز صاحب دین افضل ہے رواۃ ابن ماجہ باحکم
 حدیث دلیل ہے تقدیم دین پر بقیہ امور دین اور ہمراہ دین کے ان امور کا ہونا مضر نہیں اور
 اگر دین نہیں ہے اور یہ چیزیں موجود ہیں تو بہر ہلاک طغیان نقد وقت ہے حدیث عباده
 بن صامت میں فرمایا ہے تم ضامن ہو واسطے میرے چہ چیزوں کے میں ضامن ہوتا ہوں
 تمہارے لئے جنت کا سچ بولو جب بات کہو و ناکر و جب وعدہ دوا کر و جب سو متیں ٹھیر و
 اپنی شرمگاہوں کو نگاہ رکھو اپنی آنکھیں بند کرو اپنے ہاتھ روکو رواۃ احمد و ابویان
 و البیہقی و شعب الایمان و الحاکم سہل بن سعد کا لفظ رفعاً یہ ہے من یضمن لی ما
 بین لحيہ و ما بین رجليہ اضمن لہ الجنة رواۃ البخاری مراد اس سے زبان و
 شرمگاہ ہے رسالہ انھن القروس اسی حدیث کی شرح ہے ابو سعید نے رفا کہا ہے ہر صبا کو رو

فرشتے ذکر کرتے ہیں ذیل للرجال من النساء وذیل للنساء من الرجال رواۃ ابرہہ
 والحا کہ نبی فتنہ عورت کا مرد کے لئے اور فتنہ مرد کا عورت کے لئے موجب ہلاک کا ہے بیان شہوت
 فوج و شہوت بلکہ کا احیاء العلوم ولسان العرفان میں بسط سے موجود ہے یہ فتنہ غالباً اور کسی
 بتا ہے یہاں کہ مرد بی نزل اور زن بے شوہر ہوتی ہے اس حدیث کا معنی دنیا میں ہر
 موجود ہے مردان و زنان حرام کا رعیا بشی بد اطوار معنی اس خبر صدق بشر کے ہیں اور ان کا
 انجام بھی اگر مشہور ہوتا رہتا ہے حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے اکمل المؤمنین ایما
 احسنہم خلقا وخیارکم خیارکم النساء رواۃ الا ترمذی و ابن حبشہ
 معلوم ہو کہ منکومات کے ساتھ حسن معاشرت کر لیا ہے اور صاحب حسن خلق کامل الایمان ہوتا
 دوسرا لفظ البیہرہ کا رفاہیون ہے کہ ایک وہ دینار ہے جو تونے راہِ خدا میں صرف کیا دوسرا دینار
 ہے جو کسی قبہ میں اودھایا یا دینار ہے جو کسی سکین پر صدقہ کیا جو تھوڑا دینار ہے جو تونے
 اپنے اہل پر نفقہ کیا ان سب میں اعظم تر از روی اجر کے وہ دینار ہے جو اپنے اہل پر صرف کیا
 رواۃ صلحہ مراد اہل سے جو روچے ہیں اس حدیث تقدیر اہل کی جملہ مصارف خیر ثوابت
 ہوئی اس لئے رفقہا ہے خیر کہ بعد الماثلین الخفیف المحاذ رواۃ الخطیب
 مراد دوسرا سال بعد ہجرت کے ہیں یا بعد ہزار سال ہجرت کے ظاہر اول ہے اور ثانی اگر بارہ سال
 ہجرت مراد ہوں تو آغاز صدی چارم سے بہر حال مزب ہونی کو متاہل ہونے پر ترجیح حاصل ہے
 سبب عبرت اسلام اور عدم وجود ذوات الدین کے ایک یہ حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی ہے علی الناس
 ذماں کان یسئ احدکم حرد کل حیدر من ادری وادامن صلیب اس مرد
 کی تخریج مد علی قاری نے نہیں لکھی لیکن تجرید شاہد ہے اسکے مضمون پر یہ چالیس حدیثیں ہیں
 متنازع علی قاری نے کسی صاحب غریزہ کی التماس پر جمع کیا تھا ایمان حقوق زوہدین و نحو

سوتفصیل اوسکی رسالہ صلاح ذات البین سے معلوم کرنا چاہئے مسلمان آخرت خواہ کو اس
زمانے میں نکاح کرے یا نہ کرے یا پیشانی و حیرانی کے کوئی نتیجہ حاصل نہیں ہوتا ہے اور اولاد جسکو
نتیجہ سمجھتے ہیں وہ ایک شرمناک علم و فکارتی راز ہے خواہ ذکر ہو یا ناث الا ماشاء اللہ
تعالیٰ اسوقت میں اولاد کا صاحب علم و عمل ہونا اور پابندی عبادت رہنا اور عارف حقوق الہی
ہونا سمجھنا محالات عادیہ کے ہو گیا ہے **فَسأَلِ اللَّهَ الْعَافِيَةَ وَحَسَنَ الْخَاتِمَةِ اللَّهُمَّ آمِينَ**

مسئلہ فضائل القرآن و من تلمذ علی وجہ الاحسان بقدر الامکان

حدیث عثمان رضی اللہ عنہ میں فرمایا ہے خیر کون تعلم القرآن و علّمہ و اداہ احد و احفظ
الکتاب المستتہ یہ دلیل ہے فضل و ستلّم و معلّم قرآن کے جبکہ اخلاص کے ساتھ بفرض علم
و عمل بالکتاب یہ کام اختیار کرے روایت ابن ماجہ میں لفظ خیاد کھد آیا ہے اور روایت
ابن مردودہ ابن مسعود سے یوں ہے خیاد کھد من قرع القرآن و افواہ دوسرے الفاظ ابن مسعود
کا رفاہ ہے جسے پڑھ کر کھنکھاتا ہے اوسکے لئے ایک نیکی ہے نیکی دس گنی ہوتی ہے میں
نہیں کہتا کہ الم حرف ہے و لکن الف حرف ہے اور لام حرف ہے اور سیم حرف ہے و اہ التصدی
وقال حسن صحیح اس حدیث سے اطلاق حرف کا کلام باری تعالیٰ پر ثابت ہے اور یہی
صحیح ہے لہذا شیخ حبیبی نے غنیۃ الطالبین میں حروف ہجا کو قدیم کہا ہے نہ حادث عمر بن
خطابؓ فرماتے ہیں ان اللہ یرفع بهذا الكتاب اقواما ویضع بہا اخرین رواہ
وابن ماجہ مراد مرفوعین سے قائل و عامل بالقرآن ہیں اور موضوعین سے وہ جنہوں نے
قرآن کو کہ کلام الہی ہے چھوڑ کر لوگوں کے کلام کو موجب ہدایت سمجھا ہے اور ملفوظات کتبائے
سنت سے منہ موڑ کر ملفوظات مشائخ بزرگے ہیں و نعوذ باللہ من غضب اللہ حدیث

الوسیعہ تمدنی میں فرمایا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کہتا ہے جس شخص کو قرآن سے میرے ذکر و سنت کے
 مستول مکامین اور سکون فضل تر دیتا ہوں اس چیز سے جو کہ سائلین کو دیتا ہوں اور فضل اللہ کے
 کلام کا سارا کلام پرستل اللہ کے فضل کے ہے اور کے خلق پر دواۃ اللہ تمدنی و قال حسد
 عربیہ معلوم ہو کہ تلاوت قرآن کو محمد و کراۃ و سوال بفضل حاصل ہے ہر کسی اور کے کلام کی
 بیرونیہ ہیں اس پر کوئی امر یا مجتہد یا فقیر کیا ہستی ہے کہ اس کا اشتغال کرے اور مستغل بالقرآن
 نہو اور موسیٰ اشعری کا لفظ زندہ ہے کہ متال اس مومن کی جو قرآن خوان ہے جیسے اترے کہ
 اس کی ہوا طعم و دھون پاکیزہ ہیں اور مثال اس مومن کی جو قرآن خوان نہیں ہے جیسے تھر کہ
 نہو ہے اور نہرہ اور مثال منافق کی جو قرآن خوان ہے جیسے ریاضت کہ لو تو اچھی ہے اور نہرہ کڑوا
 اور متال اس منافق کے جو قرآن خوان نہیں ہے جیسے حنظلہ کہ لو تو نہیں ہے اور نہرہ کڑوا ہے
 دوسری روایت میں منافق کے بل میں ناہرہ آئے ہیں دواۃ احمد و اللہادی و مسعود
 و ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابی داؤد کے آیا ہے اور کیا ایما مار یا منافق و بدکار ہے یہی مضمون
 عومل کر کے معلوم کر سکتا ہے کہ وہ ایماندار ہے اور کیا ایما مار یا منافق و بدکار ہے یہی مضمون
 حدیث انس میں بھی رہنا نزدیک ابو داؤد کے آیا ہے اور حدیث عائشہ میں فرمایا ہے ماہر
 بالقرآن ہمراہ سفر کو کرام مردہ کے ہوگا اور جو شخص قرآن انگ انگ کر پڑھتا ہے اور وہ اوہر
 شاق ہے اس کو دو اجر ہیں دواۃ اللہادی و مسعود و ابی داؤد و ابی ہریرہ کے اس جگہ
 قدرت و قرات سبحانی پر قطع نظر اور اک معنی کے پورا اس شخص کا کیا ذکر ہے جس کی ہمارت
 سبحانی و سبحانی دونوں میں کافی وافی ہے ۵

من نیر ما نر شوم تفسیر قرآن پڑھن

روز قیامت ہر کہے درست گیرے

اس جگہ سے قدر و منزلت اخروی کو حق میں مفسرین قرآن کریم کے سمجھنا چاہئے جنہوں نے

کمال محبت کتاب اور شوق دریافت احکام رب الارباب سے اوقات اپنی خدمت کلام ربانی اور تتریل آسمانی میں صرف کی ہے اگر اللہ تعالیٰ او کو یہ نسبت سائلین کے ساتھ مزید عطیات کے سبب اشتغال بالقرآن کے خاص کرے تو یہ اس کا فضل عظیم و کرم عظیم ہے اور اس کی رحمت عا ورافت نامہ سے کچھ دور نہیں ہے ابو ذر کہتے ہیں میں نے حضرت کہا اس کو خدا جیسے کچھ وصیت کر فرمایا علیہ السلام بقوی اللہ فانہ رئس الامم کلہ میں نے کہا کچھ اور زیادہ کیجئے فرمایا علیہ السلام القرآن فانہ نور ملک فی الارض و ذخر ملک فی السماء و اولہ ابن حبان و صحہ فی حدیث طویل و دوی ابن الضریس و ابو یعلیٰ عن ابی سعید بلفظ علیہ السلام بذکر اللہ و تلاوة القرآن فانہ نور ملک فی الارض و ذخر ملک فی السماء یعنی اللہ کا ذکر کرنا اور اس کی کتاب کی تلاوت کرنا زمین میں نور ہے اور آسمان میں چراغ ہے

<p>اهل البیت اہل الموضع لک البشارة فاحلہم ما علیہم</p>	<p>قول المبشر بعد الیاس بالفرج ذکرتم علی صافیہ من عجم</p>
<p>حدیث جابر بن فریاء سے قرآن شافع و شفیع و اصل و مصدق ہے جو کوئی اس کو اپنا امام بنا کر ہے وہ اس کو ملن جوشت کی بجائی لیجا تا ہے اور جو کوئی اس کو پس پشت اپنے ڈال دیتا ہے وہ اس کا سا طرف و دوزخ کے ہوتا ہے و اولہ ابن حبان فی صحیحہ و البیہقی فی شعبہ و الطبرانی عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ مراد خلف ظہر سے ترک اعتقاد و عمل و تلاوت ہی اعادنا منہ ابوا ماہ باہلی کہتے ہیں میں نے حضرت کو سنا فرماتے تھے تم قرآن پڑھ کر کہو وہ دن قیامت کے اپنے لوگوں کا شفیع ہو کر آئیگا و اولہ مسلح معاذ کا لفظ فرمائیے ہے جس نے قرآن پڑھا اور اس پر غل کیا اس کے ان باپ کو دن قیامت کے ایک تاج پہنایا جائیگا جس کی روشنی سورج کی روشنی سے دنیا کے گھر میں بہتر ہوگی پھر اس کی نسبت کیا گمان ہے جو اس پر عمل کرے و اولہ</p>	

اود اود والحا کہ وقال صحیح الاسناد بریدہ کی حدیث میں رفعاً ذکر تاج کے اتنا اور
 آیا ہے کہ اس کے والدین کو دو تعلقہ پہنائے جائینگے جس کے مقابل ساری دنیا نہوگی وہ کہیں گے
 ہکو یہ کہان سے غی کہیں گے تیرے بیٹے قرآن کو اذکیا تھا دواہ المحاکمہ وقال صحیح علی
 سطرط مسلحہ ابوہریرہ رفعاً کہتے ہیں صاحب قرآن آیت کا قرآن کہیگا اسی رب اسکو حلقہ پہنا
 اسکو تاج کراست پہنائینگے وہ کہیگا اسی رب اور مینات اسکو حلقہ کراست پہنائینگے پھر کہا
 جائیگا پڑھ اور چڑھ اور ہر آیت پر ایک حسنہ زیادہ کیا جائیگا دواہ القصص وحسنہ الحاکم
 وقال صحیح الاسناد اس عمرو کا لفظ رفعاً یہ ہے یقال لصاحب القرآن اقرأ واسرق
 ورتل کماکت قرئل والدینا فان منزلتک عندنا خیراتہ تقرأھا دواہ لافضل
 صحیح الاسناد اود و ابن ماجہ وابن حبان حدیث ابن عمر میں فرمایا ہے حسد نہیں مگر
 دو شخصوں پر ایک وہ مرد جسکو اللہ نے یہ کتاب دی وہ سات سات لیل و نہار میں اس کے ساتھ
 قیام کرتا ہے دوسرا وہ شخص جسکو اللہ نے مال دیا وہ سات سات روز و شب میں صدقہ دیتا ہے
 دواہ التبیحان پھر جس شخص میں یہ دونوں وصف مثلاً جمع ہوں اسکا کیا ذکر ہے ابوہریرہ
 رفعاً کہتے ہیں حسد نہیں مگر دو شخصوں پر ایک وہ جسکو اللہ نے قرآن سکھایا وہ سات دن اسکو
 پڑھتا ہے اس کے ہمسایہ نے سنا اور کہا یا الیٰتی اوقیت مثل ما اوتی فلاں فعملت
 مثلاً یحصل یعنی اگر مجھے قرآن یاد ہوتا تو میں بھی اسی طرح کرتا دوسرا وہ مرد جسکو اللہ نے
 مال دیا ہے وہ محل حق میں اسکو صرف کرتا ہے ایک شخص نے کہا اگر میرے پاس بھی مال
 ہوتا تو میں اسی طرح کام کرتا دواہ البیحاہی یہ حدیث دلیل ہے اس بات پر کہ نیت یا اجر کا مال
 ملتا ہے اور بسبب اس نیت قرآن خوان اور عافطہ و مفلس اور مالدار یا جرمین برابر ہو جاتا ہے
 یہ اللہ کا فضل ہے مگر کوئی شخص قدر اس نعمت کی نہیں پہچانتا حدیث ابن عمر میں فرمایا ہے

تین شخص میں جنکو فتح الکبر کی ہول نہوگی اور نہ اور کا حباب ہو گا وہ شک کے ٹیلوں پر ہون کے
 یہاں تک کہ غلاتی کے حساب سے فراغ حاصل ہو ایک وہ شخص جسے قرآن کو ابتداء کو وجہ التذکار اور
 امامت کی ایسی قوم کی جو کہ اس سے راہنی ہیں اور بلاسنے والا طرف نماز کے ابتداء کو وجہ التذکار
 وہ غلام جو درمیان اپنے اور رب کے محسن ہے و اذ الطیران باسناد کلابین
 ابتداء وجہ سے یہ مراد ہے کہ امامت و اذان پر اجرت نہیں لے بلکہ خالص اللہ کے لئے یہ کام کیا
 ہے یہ حدیث جامع صغیر میں بتفاوت لفظ مروی ہے حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے کہ حضرت
 نے ایک نوجوان کو امیر لشکر کر دیا تھا اس لئے کہ اسکو سورہ بقرہ یاد تھی پھر فرمایا تعلموا القرآن
 و اقرؤہ ان مثل القرآن لم یعلّمہ فقرا و قام بہ کمثل جواب محشو مسکا
 یفجح سریحہ فی کل مکان و مثل من تعلّمہ فیرقد و هو فی جوفہ کمثل جواب
 اوکی علی مساک و اذ الترمذی بطولہ واللفظ ملہ و حسنہ و ابن ماجہ
 مختصراً و ابن حبان فی صحیحہ ابن عمر کا لفظ نقلایہ ہے کہ من قرع القرآن فقد ارج
 النبوة بین جنید غیرانہ کلابی حمی اللہ لا ینفع لصاحب القرآن ان یجد مع
 من حد و لا یجمل مع من جمل و فی جوفہ کتاب اللہ و اذ الحاکم و قال
 صحیحہ الاسناد یعنی صاحب قرآن کے سینے میں نبوت مندرج ہوتی ہے فقط اتنی بات ہی
 کہ اسکو وحی نہیں آتی و دوسرا لفظ انکا یہ ہے کہ صیام و قرآن بندہ کی شفاعت کرتے ہیں روز
 کتاب ہے اسی رب میں اسکو کھانے پینے سے روکا دن میں تو میری سفارش اسکے حق میں پذیرا
 کہ قرآن کتاب ہے پینے سکرات کے سوئیے منع کیا تو میری شفاعت اسکے بارہ میں قبول فرما
 سو یہ دونوں شفاعت کرتے ہیں و اذ احمد و الطبرانی و الحاکم و قال صحیحہ
 علی شرط مسلم حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے انکم لا ترجعون الی اللہ تعالیٰ الا بشیء

افضل مباحثہ میں بعض القراء ظہر مند و اہل الحاکم و صحیحہ اوداؤ دنی مرسلہ
 انس کہتے ہیں حضرت نے کہا اللہ کے کچھ اہل میں لوگوں میں سے کہا وہ کون ہیں فرمایا اہل
 القرآن صراہل اللہ و خاصہ دواہ النساء و ان صاحبۃ و الحاکم و صحیحہ المتندر
 ابن عباس کہتے تھے جو شخص قرآن پڑھتا ہے وہ ارذل عمر کی طرف رو نہیں کیا جاتا و ذلک قولہ
 تعالیٰ تفسر دواہ اسعل صافلین الا الدین امنوا کما امر اہل ایمان سے یہ تمام اہل قرآن
 ہیں دواہ الحاکم و قال صحیحہ الاستاد و سر الفیاض کا رفاہ ہے کہ اشرف لوگ یہی ہیں
 کے عاملان قرآن و اصحاب لیل ہیں دواہ السیاقی فی شعب الایمان دواہ ابی المثنی
 عبدالرحمن بن سہل رفاہ کہتے ہیں پڑھو قرآن کو اور کل کرو اور میرا رجا فی ہوا و س ہے اور غلو
 کرو اور میں اور نہ کہاؤ اس کے سب سے اور زیادتی نہ کرو دواہ احمد و ابو یعلیٰ و الطبرانی
 و السیاقی حدیث عمران بن حصین میں فرمایا ہے جو شخص قرآن پڑھے وہ اللہ سے اس کے قریب
 ہے کہ اسے لوگ آئینگے جو قرآن پڑھ کر لوگوں سے سوال کریں گے دواہ التوصلی و حسب
 حدیث معجزہ ہے کیونکہ جیسا فرمایا تھا ویسا ہی ہوا رضوان کے حافظ تراویح میں قرآن
 پڑھنے پر آخرت میں لائے ہیں و بعد ختم کے سوال مال کرتے ہیں اب وہ ہریرہ کا لفظ یہ ہے نہیں
 مناس لہ یعن بالقرآن دواہ النخادی و احمد و ابو داؤد و ابن حبان و الحاکم
 عن سعد بن جبر و علماء نے کہا ہے ای میں لو بحسن صوتہ بہ اور بعض نے کہا میں لو
 یستعن بہ عن غیرہ میں کتابوں بخاری میں اسکے کسی جہر کے لئے ہیں یہی قرآن کو دار سے
 پڑھنا چاہئے نہ جیکے جیکے اور راگنی میں پڑھنا سب کے نزدیک حرام ہے حدیث بریرہ میں فرمایا ہے
 من قرء القرآن یتاکل بہ الناس حاء یوم القیامۃ و رحمۃ عظم لیس علیہ لحم
 دواہ السیاقی معلوم ہوا کہ قرأت کے عوض میں لوگوں کا مال کھانا قیامت کے دن

کہونا سے مائتہ رنفا کہتی ہیں قرات قرآن کی نماز میں افضل ہے قرات قرآن سے غیر نماز میں اور
 قرات قرآن کی غیر نماز میں افضل ہے تسبیح و تکبیر سے اور تسبیح افضل ہے سجدہ سے اور سجدہ
 افضل ہے سووم سے اور سووم سپر سے تاک سے دواۃ اللہ لاقطنی فی الا فہر د والبیہقی
 فی شعبہ الا یحان اوس بن اوس ثقفی کا لفظ رنفا یہ ہے کہ پڑھنا قرآن کا غیر صحف میں
 نہ ارد ہے اور پڑھنا اور کما صحف میں مضاعف ہوتا ہے اسپر و نہر ارد جہ تک دواۃ
 الطبرانی والبیہقی ابن عمر نے رنفا کہا ہے پڑھ قرآن ہر راہ میں پڑھ بیس رات میں پڑھ
 دس میں پڑھ سات میں اس سے زیادہ نہ کر دواۃ الشیخان وابوداؤد تین دن سے
 کم میں پڑھنا قرآن کا منع ہے اور شبینہ برعت سے ابن عمر کہتے ہیں اقرو القرآن ما نھا
 فاذا لم یصلک فلست تقرؤ دواۃ الدلی فی مسند الغزالی دوس ایک نشان
 ہے نفع و عدم نفع قرات کا بلکہ قبول و عدم قبول تلاوت کا بریدہ کہتے ہیں اقرو القرآن بالحن
 فانه تزل بالحن دواۃ ابو یعلی والطبرانی والبیہقی فی الحلیۃ جدیدہ کہا ہے
 اقرو القرآن ما اختلف علیہ قلوبکم فاذا اختلفتم فیہ فقوموا سراواۃ
 احمد والشیخان والنسائی ابوامامہ کہتے ہیں اقرو القرآن فان اللہ تعالیٰ لا
 یعذب قلبا وعی القرآن دواۃ تمام النش کا لفظ یہ ہے کہ القرآن غنی لا فقر بعید
 ولا غنی دونہ دواۃ ابو یعلی عمر رضی اللہ عنہ نے کہا تھا القرآن الف الف حروف
 وسبعۃ وعشرون الف حروف فمن قراہ صابرا محتسبا کان له بكل حرف
 شراویۃ من الحور العین دواۃ الطبرانی فی الاوسط ایک شخص نے کہا قرآن نور
 سہین ہے اور ذکر حکیم اور صراط مستقیم دواۃ البیہقی اور علی مرتضیٰ نے کہا ہے قرآن دواۃ
 ہے دواۃ القضاء النش نے کہا ہے اہل قرآن عرفاء اہل جنت ہیں دواۃ الضیاء

یہ چالیس حدیثیں ملا علی قاری نے اخبار و آثار سے جمع کی ہیں ان کے سوا اور بہت احادیث صحیحہ آئی ہیں جن کا ذکر بجای ان آثار کے مناسب تر تھا ہم نے بعض احادیث اس باب کی اکسیر فی رسول التفسیر میں لکھی ہیں اور بعض فضائل کتاب اللہ کے اور منافع و فوائد سورہ آیات کے رسالہ فصل الخطاب فی فضل الکتاب میں ضبط کئے ہیں اور کتب صحاح و سنن مشتمل ہیں ہوا و مناقب قرآن پاک پر قرآن کے لئے اگر کوئی فضل و جادہ فرائض تو ایسی قدر کافی ہے کہ اس کا کلام ہے لوگ پیرا دون اور مولویوں کے کلام کی قدر کرتے ہیں کوئی ان کے ادبیہ و اذکار کو وظیفہ بناتا ہے کوئی کسی شیخ و پیر کے ملفوظات لئے پھرتا ہے اور سبب نجات کا آخرت میں ماوراء النور ولایت کا دنیا میں سمجھتا ہے یہ سب نزعات شیطانی ہیں ملفوظات اکابر امت و مشائخ کے وہی نافع ہیں جو کہ منطوق و مدلول کتاب و سنت یا مفسر و مبین معانی قرآن و حدیث بقصد محاورہ عرب و لسان عربیت و موافقت خواہر شرع حق ہوں ورنہ کالاسی بدبریش فائز ہیں سمجھنا اگر انسان کو عقل و شعور ہو تو باوجود اس جو از نظر کے ملفوظات مشائخ میں بھی نہاد و رسول کے کلام کو مقدم کرنا واجب جانے اور موخر کرنا قرآن و حدیث کا سخت اسارت ادب اور جرمانہ نصیبی ہے جو ملفوظات متعلق النزاع اخلاق ہیں اور انکو مملکت و نجیات میں دخل ہے اور انکا بطریق تفنن و یکہنا اور معانی اخلاق حسنہ و اوصاف سنجیکہ استفادہ کرنا تو ٹھیک ہے اور جو ملفوظات ایسے کہ تعلق انکا سقامات عرفان سے ہے اور صرف و جبران اونیر شاہد و دلیل ہے انکا مطالعہ کرنا یا انکے ظاہر پر اعتقاد لانا حق میں جہلا اور کم علم اور فوجوا لوگوں کے زیر قائل ہے اسی جگہ سے نہرا جا جائے مدنی ولایت کے ہو کر اویہ نار میں جا کر کے اور رئیس الایمان کو کوہ بیٹیہ اویہ احق آمانہ سمجھے کہ کمالات ولایت جمہور اہل عالم و ولایت کے نزدیک اجاعادہ میں کمالات نبوت کتر و حقیر تر و لیسیہ تر میں سو کمالات نبوت مختصر ہیں

اعتقاد و اعمال موافقہ کتاب و سنت میں اور انہیں کی ترویج و اشاعت سے درجہ سوشہید کا مستحق
ذیل واضح اس پر خلافت خلفاء راشدین میں سے کہ سہ خلیفہ کمالات نبوت میں راسخ الاعتقاد و
خشے اور خلیفہ چہارم مقام ولایت عظمیٰ میں ثابت قدم سو حکمت الہیہ سے یہی تقاضا کیا کہ
رضی اللہ عنہما کو مقدم کیا اور علی و ابی اللہ کو بعد ان کے رکھا اس مضمون کی طرف شیخ احمد علی
محدث دہلوی کا کلام رسالہ حسن العقیدہ نام میں مشیر ہے واللہ اعلم و علمہ اتم و احکم آج غرہ
ربیع الاول ۱۳۰۰ھ ہجری کو یہ شخص رسائل وہ گاندہ لاء علی قاسمی کا مع ایضاحات و بعض تنقیدات
کے مت نویم میں روز و شبہ قبیل مغرب ختم ہوا ختم اللہ لنا بالحسنی و نریادۃ و
ساز قناتی الدالین السعاده و آخر دعوانا ان الحمد للہ اولاً و آخرلاً ۛ

ۛ

ۛ

ۛ

صحت نامہ عشرہ کاملہ

نمبر	خطا	صواب	نمبر	خطا	صواب
۱	علیہ	وعلیہ	۳۶	ایک نزعہ	ایک نزعہ
۲	یسواک	مسواک	۳۷	عمر	عمر
۵	یعمدہ	یعمادہ	۳۸	مشی	مشی
۶	الرجل	الرجل	۳۹	اجماع سے	اجماع
۹	طویل	طویل لہجہ	۴۰	قلیصع	قلیصع
۱۲	النسائی	والنسائی	۴۱	تا جائز	جائز
۱۶	لاوحدہم	لاوحدہم	۴۲	تا بہت کیا ہے	تا بہت ہے
۱۹	عدا	عبد	۴۳	فصول	فصول
۲۶	بیارتا قولہ	بارون حجت	۴۴	مصحل	مصحل
۰	اولیا کی	اتلا و ایوب	۴۵	اخیار	اخیار
۰	۰	علیہ السلام کی	۴۶	مسد	مسد
۰	۰	اسی طرح مسیا	۴۷	عن	عن
۰	۰	یرحمت بعض	۴۸	قوی	قوی
۰	۰	اعیان کی او	۴۹	دولہ	دولہ
۰	۰	فقرا یرحمت	۵۰	لقولہ	لقولہ
۰	۰	امیاد اولیا کی	۵۱	ورقانی	ورقانی
۰	۰	قائم کر لگا			

خط	صواب	خط	صواب	خط	صواب	خط	صواب
۱۰۰	۱۴	جسم	جسم	۱۰۹	۱۰	لا	ولا
۱۰۱	"	نوراً	نور	۱۱۰	۱۳	بالا یکسا	بالا یکسا
۱۰۲	۱۳	تبادک	بتاسک	۱۱۱	۱۵	اشتباہ	اشتباہ
۱۰۳	۱۰	محل کے	محل کے	۱۱۲	۱۹	ترویج	ترویج
۱۰۴	۴	مختلفین	مختلفین	۱۱۴	۱۰	افسارہ	افسارہ

۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴